













مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا يُشَاءُ لَكُمْ ٥٥٥

هَذَا فَرْجُ الْعَلَمَةِ إِلَى  
الشَّافِعِيِّ الْمَشْهُورِ بِفَرْجِ الْخَلْعِ عَلَى الْمَشْهُورَةِ  
الْمُسَمَّاةِ بِفَرْجِ الْعَرَقِ لِلشَّيْخِ الْفَلَّاحِ الْقُدِّي  
الْبَغْدَادِيِّ الْمُرْتَضَى بِفَرْجِ الْمُسْلِمِينَ



الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب  
مفاتيح العلوم والعلوم

عبد السلام















صلب وصل والادبي الاحكام الشريعة **والحق** هو كل ما وافق الكتاب والسنة والجماع او الفياض  
 وهو خلاف الباطل **فولده** متبع حاله من قوله ومن تبع **والمتبع** هم من خرج عن الحق وهو المتبع **قال**  
 العلماء اليه عند الحاجة ما كان تحتها على غير مثال سابق **ونظم** ما لاحد ثلث على خلاف ام الشارح وهي من  
 حيث هي منفسحة الى انفسا **احدها** واجب وهو ما تناولته فواعده المربوب وادله **والثاني** كونه  
 وجب الزمان **والثالث** اربع اذ اضيف عليها الضم وان التبليغ في بعد نافي الزمان واجب اجماعا والهمال  
 في الاحكام **والرابع** بعض المتأخرين ومن البدع المراجعة على الكفاية لا الاشتغال بعلم العبد المتوفى  
 عليها وفق الكتاب والسنة كالنحو والمعاني والسير والفتاوى والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم  
 صحيح الا ما دلت من مفسداتها وتروى غير النقص واصوله وادله على العبدية والجماع والجماع  
 اذ ادعت الى ذلك الحاجة لان حجة الله بعد من كفاية فيما زاد على المتعبد وانما هي حجة الله واللائق  
 الدراج المتعلق بالله وهو واجب **وثانيها** هو وهو كل بدعة تناولتها فواعده التزم وادله الشريعة كالمكفر  
 وتغير المتكفر على العلماء وتروى المتكفر المتكفر على المتكفر المتكفر **والثالث** هو وهو كل بدعة تناولتها فواعده التزم وادله الشريعة كالمكفر  
 كونه المنصب كان للابن وليس فيه اهلية له **والرابع** هو وهو ما تناولته فواعده التزم وادله الشريعة كالمكفر  
 جماعته وافادته صور الائمة والفتاوى والامور على خلاف ما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم بسبب المصالح  
 والمفاسد التي هي لا تحل الا بعد حجة الله كونه في الناصر وكان الناصر في زمن الصحابة رضي الله عنهم انما  
 يعظمون بالعبادة وسائر النعم والاسلام ثم اختار النصارى من ما رواه الله في النصارى **والرابع** هو وهو كل بدعة تناولتها فواعده التزم وادله الشريعة كالمكفر  
 البدع المندوبة احدثت نحو الربوب والحد ارسوا كل احسان لم يعده في الاول والاول والاول والاول  
 التصويب **والرابع** هو وهو ما تناولته فواعده التزم وادله الشريعة كالمكفر  
 غير ما ينوع من العبادات **والرابع** هو وهو ما تناولته فواعده التزم وادله الشريعة كالمكفر  
 مباه وهو ما تناولته فواعده التزم وادله الشريعة كالمكفر  
 احدثه الناصر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واتخذ المصالح لان ليس العيشة والصلوات والمصالحات  
 من سائر المصاحبة ذكره الا انهم لم يقيموا **قال** ابراهيم ومن المباحة التوسيع في ذبيحة المذلة والمشارب  
 وتوسيع الاحكام وهو اطلاق بيد القبيح وقد يختلف العلماء في ذلك فيجعل بعضهم منوها وبعضهم يستن  
 وكذا المصاحبة عطف العدم والصحة على ما قاله ابراهيم السلام له اذا صاح من معه فليطأ اما من ليس معه فليطأ  
 بمصاحبة منه وبما لا نهى عنه اللغات منه اجماعا وكونه خصها ببعض الاحوال ورواه في اكثرها لا يخرج ذلك  
 البصر

كتتميم

البصر عن كونه مفسد ومعت **ويعتد** باعلم بدعوه **الشمعة** **في** واجب له عشر من **موجب** شر  
 له وبعد ذكره البسملة والحمد لله والصلاة والسلام ما قول اذا علم ايه اعراف واشيى ايها الكلب عشر  
 صفة واجبة له تعالى على التعديل لان العربيه واجبة على كل مذهب واحد من التقليد يكون ابراهيم  
 فيه **بقوله** اعلم عن اعراف كقوله تعالى لا تعلمونهم الا بعد ان لا تعلمونهم الا بعد ان لا تعلمونهم  
 قوله بدعوه العربيه وجنيد يفتي في الميعول **والرابع** **قال** البيهقي في المصباح وادله ان علم معنى البصر  
 تعدي الى انفسى وادله ان كان بمعنى غيره تعدي الى الميعول **والرابع** **قال** البيهقي في المصباح وادله ان علم معنى البصر  
 للمصباح على ان ما يليق اليه من القول يلزم جملته المذلة كل خير وانما اشارة الى ان كتب العلم اوضح  
 الاتصال ولم يفلح ابراهيم لان الامم بالعلم يستند على كلاما ساريا يعبر ولم يسجد هذا لم يفلح ابراهيم لان الامم  
 بالادب يفتي في تعديل العلم على النصارى وانما الدابة تعني العلم الحاصل بعد التفكير ولم يفلح لان الامم  
 بالادب يفتي في تعديل العلم على النصارى وانما الدابة تعني العلم الحاصل بعد التفكير ولم يفلح لان الامم  
 ولم يفلح لان الامم بالعلم يستند على كلاما ساريا يعبر ولم يسجد هذا لم يفلح ابراهيم لان الامم  
 على وجه الاجز من بصره **وقوله** بدعوه العربيه متعلق باعلم ما جاء في المصباح **وقوله**  
 في واجب له ثلثا عشر **وقوله** عشر من ميعول به لا علم **وقوله** جملة تعين بمسما وقع عليه  
 عشر من وهو مضمون بعشر من كما قاله **الشمعة** يعني انه يجب على كل مذهب بالشريعة ان يعبر عن  
 صفة مصلحة مع اعتقاده ان الله تعالى واجبات وكما لا يتشاهد وحقيقة العربيه هي اجز من المصباح  
 عن ابيك واما التقليد فهو اعتقاد مضمون قول الغير بعلمه وتغير من غير معقود دليله **وخرج** بذلك  
 الشك منه بعد ان يشهد علم الاشياء لادله فيهم عارون لا مفلحون **واختلج** فيهم فله علم العباد على سنته  
 اقوال الاول الاكتفاء بالتقليد مع التعبد ان كان فيه اهلية الشريعة والاملا عيانا هذا هو الذي اعتمد العلماء  
**قال** عوف النعم او شعر ان رمت علم الاصل كمن يحتج **ا** ولا تقلد بالكتاب فذلك **ا** **والقول**  
 انما حجة الشريعة **ا** عني انه ان كان ذا بصيرة **ا** قوله رمت ايه كلمت بجاه ذلك **وقوله** وارجع ايه صاحب  
 علم ورجع على بطن غلاب البصر التي بعد رؤية الرؤية يجمع على ابطار الشان على الاكتفاء به فيكون  
 انفسه كما هو عليه السوء **قال** عبد الرحمن الفيلس وهذه القول مبني على منع التقليد وان العرفه  
 به جملة الايمان والحق خلافه **الثالث** الاكتفاء به مع التعبد ان كان فيه اهلية للشريعة **قال**



**المسلمين** وهو مودود شرف قال ايضا وعمل الخلق انما يصور في المخلوق الذي عنده كما ينبغي ان يكون بحيث لم  
رجع من قبله لم يرجع والاكوان كليم الانبياء **الربيع** ان وفاء الرب وان السنن الفعلة جميع ايماننا لا يات احد الفعلة  
ومن قبله عجز الاله لم يرجع ايماننا لحد من الخلق على غير العصور **الخامس** ان الله تعالى في غير عصوره لا ان الله  
تعالى كما كان في ارضه في المشرق والمغرب في كل الاوقات كما ذكره الساجدي وقال **المسلمين** وعلى هذا يكون  
الخلق مربوط الى الله تعالى مستحقا **السادس** ان ايمان الفاعل يجب في غير عصوره وهو محمول على الخلق بالانبياء  
**مقاله** في معرفة وجوده في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
صحيح النظم والتمثيل **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
**الله** موجود في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
منه ومن شرفه فانه يصيب بالحق في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
هذا ما حفظه العلماء من قول الله تعالى في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
وتعالى موجودا ما كان في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
**قال** الله تعالى في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
**والخلاصة** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
ولا يمتنع في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
ان الله تعالى في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
تعالى ليس كمثل غيره **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
بجانبه وتعالى في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
بها كذا في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
وجوده تعالى في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
كل ما سواه في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
خضع **والرعد** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
كأنه تعالى في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
بل في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
للافعال كلها في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال

الفعلة منسجما بالله وهو الخالق وحده، لكن جعل في رده هذا اسبابا وهذا ويجوز ان لا يوجد الا مع انوار  
**قال** الله تعالى والهمم كذا واحد لا اله الا الله الرحمن الرحيم **والنبي** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
وتفهم **قال** الله تعالى في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
على كل شيء **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
**والعلم** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
احاد بكل شيء **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
او وحيه **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
الجميع **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
ويكفي الله تعالى **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
لا اول له ولا اول له **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
الجميع **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
وسلم ليلة الاسراء **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
ولجنته **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
خارج عنها **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
والسنة **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
**فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
كثرة في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
صحيح في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
الدوال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
بها **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
الذات **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
ان الافضل **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال  
الخالق **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال **فان قيل** في كل حال







وهو الحياتة ونفسه متعلق بالممكنات وهي القدرة والارادة ونفسه متعلق بالموجودات وهي السمع والبصر  
ونفسه متعلق بالواجبات والاحكامات والسميات وهذه العلى والكلام **والمتعلق** على ثلثة اشياء متعلقة تسمى  
وتتعلق بالاشياء وتعلق دلالة متعلق بالاشياء تسمى القدرة والارادة فتتعلق القدرة بالعدم وتسمى  
جده وبالوجود فتتعلق بالارادة بالعدم بتتعلق بالعدم بالعدم كالحول والقص  
وتسمى فيها وتعلق بالاشياء تعلق السمع والبصر والعلم فيسمع تعلق ذاته بجميع صفاته بالعدم وتسمى  
وسمى وتسمى بالاشياء كيفية التعلق وتسمى ذواتها وسمياتها ايضا وتسمى تعلق ذاته وسمياتها بالعدم  
ذاته من قدره وبصر وتسمى هي والعدم كيفية التعلق وتسمى ذواتها وسمياتها ايضا وتسمى تعلق ذاته وسمياتها  
الوجودية من قدره وبصر وتسمى هي والعدم كيفية التعلق وتسمى ذواتها وسمياتها ايضا وتسمى تعلق ذاته وسمياتها  
ويعلم المستحبات بمعنى انه يعلم التبعات والالزامات فيقول ان الله عز وجل تعلق بالذات  
تعلق الكل مع معنى انه لو كشف عنا الحجاب وسمعنا الكلام لنعلم ان الله عز وجل تعلق بالذات  
على اربعة اقسام ممكن موجود بعد عنه كالسموات والارض وممكن معدوم بعد وجوده كالفن والفضي  
ويمكن سيرة كالفانية ويمكن علم الله انه لا يوجد كعلم الانبياء **مكنا بايديته** قال الشيخ فاما **والاحاط**  
ان افسد الوجود اربعة اقسام الخلق فان الالهي لا تتعلق بالعدم والارادة اتقانا الله ليس مكنا بل واجب  
وعدمها مما لا يلزم الوجود فالتعلقان به بمعنى انه في ذاته ان شاء ان يفتتقها وان شاء ان لا يفتتقها  
وجعلنا الوجود مكنا وعدمها بعد وجودها فتعلقان به وعدم الممكنات التي علم الله انها لا توجد  
كاجزاء في جعلها متعلقان به بالشيء الذي لا يتصل به والسميات وقوله المفتضية لكون عدمه واجبا فانها هي  
عارضة والعارضة لا يتصل بها الامكان الخاتمة وفيها لا تتعلقان بالشيء الذي لا يتصل به وقوله **فليت** هذا  
الغلاب ليس حقيقيا بل هو لفظي يحمل قول من قال انها تتعلقان به على انها تتعلقان بتعلقا جليا  
**يحمل** قول من قال انها لا تتعلقان به على انها لا تتعلقان بتعلقا تنجيميا **فليت** هذا  
الادراك الذي لا يدرك الوجودات والسميات هل تعلق ادراكا ولا يذهب الفاضل وامام  
الخير ومن وافقه لا يراد له تعلق ادراكا زيد اعلى العلم بتعلق بكل موجود كسميت السمع والبصر بمعنى  
ان له تعلقا بالامر بادراك زيد اعلى العلم **وهو** جملة من الامثلة التي تليها لا تغنيها عن العلم  
بمتعلقاتها

عند الله احكامه متعلقة بها كما هي عنه فيكون ادراكه تعلقا لتلك الامور بعلمه **وهو**  
المفهوم واما التعلق بالاشياء وبغيرها فليس هو الذي هو في نفسه بل هو الذي هو في نفسه لا يخرج  
من تسمية الادراك ولا يخرج من تسمية **وهذا** القول اسلم رحمه الله في قوله **واذا فوله**  
تعلق لا تتركه الا بصر وهو جبر الا بصر بمعدله بحيث ينفذ علمه وسماعه وبصر او كما ان تعلق الادراك  
بالتعلق بالكون مدركا والامر الذي هو في ذاته لا ينفذ العلم به وتسمى **وهو** **بفعله وعمله**  
**ترك لكل ممكن كعلمه** لا يجب على كل ممكن ان يتفقد ان الله تعالى يجوز ان يخلق الخلق  
والشيء يجوز ان يخلق الاسلام في زيد والكبر في محمدا **وهو** **بفعله وعمله** في ذاته واثباته  
تعلق للجميع بطل منه وعفاه للعلم عدل منه لانه القابض الظاهر واما هذه الشاعرة والهادية فكانت  
على ان الله تعالى يشي ويحيى من انصب بهما من اراد سعادتته وبطلانها عنه ومن اراد شقاوته خلق  
فيه العصية بجميع الامور في الخلق والشيء يخلق الله تعالى لان الله تعالى خلق العبد وما علمه فالخلق  
**والله** خلقه وما تعلمه به هو الذي يصدر عنه التبع والخلق بالخلق والانع والاول وهو منسوب  
اليه سبحانه وتعالى بحيث لا ينبغي للعبد ان يكون اعلمه عليه تعالى وحده بل هو جبر والخلق  
احد غيره تعالى **وحكي** عن سيدنا موسى عليه وعلى نبينا افضل الصلوات والسلام انه شكك الم  
سنة التي تعلق بفعله فقال هذا الحشيشة البعلانية ووضعا على شجرة فسكن الوجود في الحال ثم بعد  
مدة عاد خال ذلك الوجود باخذ تلك الحشيشة ووضعا على شجرة من اراد الوجود ان يعلو ملاكها واستغاث  
الذي تعلق بفعله اليه المستلزم بهما او بالمتن عليه فقال تعالى **يا موسى** انا انزل الي  
وانا العاصي وانا الفار وانا الضام فصدقني في امر الاول وبارك في ذلك والاول فصدقني الحشيشة  
وما صدقني الله **وهو** **بفعله وعمله** في ذاته واثباته  
**ارسل النبلاء وبطائفة بالصدق والتبليغ والاسكان** لا يجب على كل ممكن  
ان يعتقد ان الله ارسل اليه كل خير انبياءه وسليمه وتوحيده بصفات اربعة واجبة فيهم  
عليهم الصلوة والسلام وهي البطانة بعبادته والصدق والتبليغ والامانة وحسن البطانة الكفا







الكذب

61

[illegible]



وذا النجم

وهو المعنى بقول النافخ وكلمة الله اسم من اسماء نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيل  
معناه بعد كان النفاذ بتسعة والنفاذ خمسة فأجملته أربعة عشر بالنفاذ بقوله  
أربعة عشر وفيل معناه شفاه من كل داء وعلى جميع الصادق وفيل معناه كوني من المهدي  
وفيل معناه مكمم الشفاعة للامة قتيبة قول النافخ كل متبع لي كل من المذكر ربي  
أوجب الله على امتي ان يتبعوه واولي ونهيد وعلى كل مكلف ان يعتقده ومعهم بالنسوة والامانة  
بهذه تكميل البيت وقوله احتدي بالحاء المصعلة والذال المعجمة اربعون اربعون من تقدم  
في الذم بهذه تكميل البيت وكذا قوله اتبع قوله اليسع اللب واللام فيم زايدان قوله خاتم  
بقية التاء وكسمها والكسم اشهر وكما الخاتم التي هي ذن بي بالفتح لا غيم وقوله دع  
غيا الي انكم صيلا على الحف ملاقل على كمي في الصوران وهو تكميل البيت ومعنى قول النافخ  
وكمه خاتم اية ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو خاتم الانبياء وانه لم يبعث بعده احد  
ونشر بعث باقية التي في اسم الساعة فاصحة اخر بقية غيم ولا ينسخها من بقية غيم لقوله صلى  
الله عليه وسلم لي تنزل هذه الساعة على اولي الدين الحف لا يخفى من في خالفهم من ياتي  
امر الله في الساعة ولا يشك ذلك من قول سيدنا عيسى عليه السلام في اخر الزمان لانه انما ينزلها كما  
بشر بعة نبيا وصياله ولا ينافي ذلك انه حيز ولي يحكمهم مع الجزية من اهل الكتاب ولا يفيل  
منهم الا الاسلام او السيف لان نبيا اخرهم بانها مغيلة التي ول عيسى محمدا الذي انما  
هو بشر بعة نبيا ولد الك فله عوض النحر او شجر قسح كلمة احمد المختار با في يوم الحشر  
والفرار شجر اعلم ان اولاد جميع اسماء الانبياء بحجة الا اربعة بهيعة ربيته وهو محمد وهو  
وطاح وشعيب وكلها لا تنصب الا سبعة بتسعة في حصة قوله شمله من الصادق والطح  
والنور لنوع والشير لشعيب وشيث والميم لمحمد واللام للموك والفاء للهود وهذه اهل  
الفاصلة المعظم في النحر ولا في هذه المكنونة ثلاثة اسماء تنفيها التصديق وهي وادم ونوح وولد  
وثلاثة عشر تفرار بغير تنوين وهي ادريس ويهود وارام واهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب ويوسف

الافتتاح











وان عادت له الروح لا يتبعها الا ان لم يزل عليه لان حياته ليست حيا كما لم يزل له لم يتوحد  
 غير الموت والحياة كشخصه النعم ويتبعها ويرد اليه الجوارح العقل والعلم ما يتبعه في عليه بهم الجوارح  
 ويتصل مع روح الجوارح حتى يستدل ذلك خالدا الجوارح ويجمع من توفيق اجزاءه وان كانت السباع  
 يتبعه انه في حيا لا بد عنه ويتبعه ان يتبعها وقاله الغر السوفيل يرفقه بالموت ويتبعه ان الكا والحا  
 مف ويسأل كل انسان بلغة ويفول له من ربيك وما ديتك ومن فيك وما فيك وما فيك وما فيك  
 وما املك وما منها جك وما عملك في ربه الله وتثبت بالقول الثابت قال ومن وكلش اعلى  
 ومن ارسل كما الله وما هذا الذي يقوله الا العلماء الاخيار فيقول احدهما للآخر قد فوعدك بشيئا  
 والمؤمن يقول لهما ربي الله وحده لا شريك له والاسلام دين محمد نبي وهو خاتم النبيين  
 والكتبه قبلت والمؤمنون اخوة والنهار امس واليوم غد والقبلة منهاج وانما كتاب الله فامت  
 به وحد فتم ويقولون له اذ روي الجوارح قد فوعدت ومن خومة الغر وسر الخ لا يوفقه الا ان الناس اليه  
 ويروي رايه البخاري ومسلم انهما يقولان له ما كنت تقول بهذا النبي محمد صلى الله عليه وسلم فيقول  
 المؤمن ان شهد انه محبة الله رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتضى واما الكا والحا فبما يحيط لهما رجا فيقولان لهما  
 هاهنا لاد وعجروا لايه للمعنى يقال لاحدهما الفخر وللآخر النكاح وذكر ابي يونس ان ملكا للمؤمن  
 يقال لهما اقبضوا بنشين واحوال المسولين مختلفة فمنهم من يسأل الملك جميعا فتشديد عليه  
 ومنهم من يسأل احد هما تخفيا عليه وتبينه السؤال والجواب مختلفة فمنهم من يسأل عن بعض  
 اعتقاد انه وضعه من يسأل عن كذا قال ابراهيم رضي الله عنه يسألون عن الفقهات وتروى قال  
 عن محمد بن يونس عن ابي ابيان عن محمد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه وسلم ان الفقيهين والادباء والجماعة عرفت  
 واحد باقالب مختلفة تسئلوا جميعا في ذلك الوقت وكما منع من ذلك قال الفقيه جاز ان تعطي  
 جنتها ونجاها لبيان الخلف الكثير مخافة واحدة وقال النسيوي يحتمل تعدد الملكا في  
 المعدة في ذلك الحجة ونحوهم والسؤال مخصوص من كان مكلبا لوجنا الملكا وينشئ  
 من الملكا لغير الانبياء والصدقيين والشهداء وما كان سورة تبارك الملك كل ليلة او سورة السجدة  
 ومن فر سورة الاخلاص في صدق ما في فيه ونحوه الكوسعيان من انكم الانها لا يشبهان خلق

الادعبي ولا خلف الملكا ولا خلف الغر ولا خلف البعاه ولا خلف الهوام بل ما خلفه يد  
 جعلها الله تفرقة للمؤمنين وهذه النسخ الكا والحا ليس خلفها سكينة للناكح بين ولها بل الكا والحا  
 انما اب اللان في صورتها الكا والحا لا بد من الغر ان الملكا لا بد منه فحصل بها الضم ان شديدا  
 وان تعاد والهوام جمع هامة مثل دوران جمع دابة وقد اختلف الهوام على ما يروى قال ابراهيم بن محمد  
 لدواب الارض جميعا الهوام ما يرفقه الروح حية قال حسي العدم واما اهل اليمان فليس بمشتم  
 وبشتم فيك ومعها ملكا واخر يقال له ناكح ويحب وقبلها ملك يقال له رومان قال العلامة الاميني  
 وحديثه فيك موضوع ايم دود الكذب والصحيح انه منكم او نكح للمؤمن وغيره كما يعاودها غير  
 انها باقيا للمؤمنين السوفيل مع روف في غير الملكا وانما علم انتهى قول العدمي قال الشيباني  
 في فصيحة من بحم الطويل شعر ومنكم من شتم النكح بيمينه هما ايضا لان العبد في الغر منعها  
 وقال عوف بن النعمان في راجح الغر اوي شعر هانك منكم فيما يصح وقيل هو رومان لكي لم يصح  
 قوله هاهنا الملكا وقوله وقيل بضم الجيم على الملكا ايضا وانما جمع هذا الفقيه اشارا  
 الى القول بتعدد الملكا في المعدة للسؤال كما قال الحليمي والتي يشبهه ان يكون ملكا  
 السؤال جماعة كثيرة وتسمى بعضهم منكم او بعضهم نكح ابيعت الركل ميتا لثنا والله اعلم  
 قوله لكي لم يصح ايه الحديث الذي روي رومان بعد شتم موضوع وفيه ليس انتهى وروى عن نسيب  
 وفيهما بالمؤمن لهما مات سيدنا محمد بن الخطاب ودين وانعوب الجماعة يعني سيدنا علي كرم الله وجهه  
 وروى عن عنترة في ربه انهم ليستمع كلام سيدنا محمد مع هذا في الملكا فيسمعهم يقول ايها الملكا  
 انا وعدتكما او صيكم ان لا تأتيا المؤمن بعد هذا الوقت بصورتكما هاهنا بل انما من هاهنا  
 الى لمارا نيكما بهاهنا الحالة حصل لي خوف وروع شديد وانا صاحب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فكيف بسواي اذ اراكم ابعداه بغالاله سمعوا وكما عنة لانعي اركيا صاحب رسول الله  
 فقال سيدنا علي رضي الله عنه والله ما يركع عني يتبع الناس في حياته ومطارته وقال بعضهم ولا  
 جد من مع رومان وهو الملكا الذي يلي للميت في قبره وينادي به واد الله بعد ان يسوي عليه النكح ان  
 قال الغر التي في الدرة الباخرة وقد روي ان ابي مسعود رضي الله عنه قال يا رسول الله











قال وجد في التوراة اربعة اسماء لله تعالى في ايات الله تعالى يعني ان لا يغير  
الله له وهو المستقيم في ثبات الله والاشياء من تواضع لغنى لغناه بقدره ثباته والاشياء  
من حزن على ما لا يدركه من فضاه ربه والاربع من تشكك مصيعة باعنا بشكوار به التفتي وب التوراة  
ايضا يا ابراهيم لا تخف من سلطان مادام سلطان بافيا وسلطان باف لا يبعد ابدا يا ابراهيم فليقل لعمري  
كلا تلعب يا ابراهيم لا تخف من ان يرق ما دام في رقبته معلقا وغير اني لا تبع ابدا يا ابراهيم  
خلقت السموات والارض ولم اعز تخلفني اربعين رجب واحد اسوف اليك وكل غير يا ابراهيم  
لا طاليد بعمل غد ولا تفكر في غد يا ابراهيم عليك وبقية ولا على رزق فان خالفت ورفقت  
لم اخل بقلبك رزقك على ملكان فقل يا ابراهيم ان رزقت بما قسمته لارحت فليكن وجزا وان لم ترزق بها  
فصعته لا سلطت عليك الدنيا حتى تكفي فيها كفى النوحش والرب اية في الصلوة وعرة وحكاية  
لا يبالوا منها الا ما قسمته لك وانت عني مخمق قوله بن جندب يفتي البلاء وبالعدل المصطنع اي يفتي  
وينفخ قوله ولم اعز مخارم عبي بكسر غير العمل من بان تعجز ابراهيم وقوله اربعين رجب من الضارعة  
من اعيان الربا عباد ابراهيم في وعين الحسرة المص في انزل الله ما في اربعة كتب واودع علومها اربعة  
منها وهي التوراة والانجيل والرسالة والقرآن ثم اودع علوم التوراة في التوراة وعلوم الانجيل في الانجيل وعلوم  
الرسالة في الرسالة وعلوم القرآن في القرآن وجميع السنة في القرآن وجميع ما علمه الله تعالى  
به النبي وهو ما به محمد والقرآن وقال بعض الحكماء بعلم القرآن في القرآن بعلم القرآن في القرآن بعلم القرآن في القرآن  
فيما عدوا القرآن بعلمه ثم ورن اكثر ذلك عند اعلام الصائفة مع تفاوتهم في كل بكر في الله منه بانه علمهم  
وعلم كرم الصو به لقوله صلى الله عليه وسلم انما مد بين العلم والدين بها وهي ثم قال ابراهيم جميع ما ابراهيم  
لكن من التفسير هو من على وقال بعض علم القرآن ان محسن علما واربعين علم وسنة الاب علم وسنة  
العلم على علم كرم القرآن من ربه اربعة اذ كل كلمة كرم وبجود وحده ومثاقيل ومعنى العلم  
والعلم ان كمال الكلمة ما ظهر من معانيها لاهل العلم بالعلم وبالحكمة ما تضمنت والاسم ان كرم  
تطلع عليها ارباب الحفايف ولم اذ بان الحلال والحرام او العلم بالعلم على الوعد والوعيد وقال  
بعض اصول علمه ثلاثة توحيد وعبادة وحكم واذا سميت بالعبادة او القرآن لا شتم بها على هذا  
الثلاثة وكانت الاخلا في ثلثة اشتملها على التوحيد فهو ثلثة قول الناكم اربعة مبتد اول وقوله  
من كتب متعلق بمحمد وب اربعة وقوله بصلها مبتد اثار وقوله ثم التوراة خيم (الاش) والحكمة خير الاول وهو

مضاف

صلوات الله على خير خلقه

مضارب وموسى مضارب اليد وقوله بالهدى متعلق بمحمد وب خيم مقدم وتتم بصلها مبتد اموز ونور  
زبور مكتوب على توراته بمحمد وب العار كرم وهو مضارب وداود مضارب اليد ومثله اخيار ومقران وقوله  
الاولى اشرف النور والاربع من هذا الانبياء والمرسلون سموا بذلك لثلاثة نعم بما يلتمس عندهم  
من المعروف وان سجدنا محمد صلى الله عليه وسلم خيم الانبياء والمرسلين وان الله على كل شيء قدير  
خيم في خيمهم بالاولى والتوراة قيل ما فودى وروى ان دعاه خيم ناره جانها نور ونبأه قال  
الله تعالى اننا انزلنا التوراة في جبال صاعدي ونور وان قد هو ما يفد به النار والاحياء وهو بكسر  
الضمة وفيها كلمة الناموس من النجس وهو استخراج خلاصة النور وسمى كتاب عيسى بن الا  
لا استخراج خلاصة نور التوراة ومنه قيل للولد قبل ابيه للاستحالة منه من نور وسمى الانجيل والكنز  
فيها كلمة الحكيم القليم اي يجب على كل مكلف ان يعتقده ان الله تعالى انزل محبا على سيدنا  
ابراهيم وآتاه محبا قبل التوراة على سيدنا موسى ولا يجب معرفة عدد محبها تفصيلا  
بل يجب اعتقاده اجمالا فهو للانبياء د تعجيب العدد في التوراة بخلاف الكتب الاربعة المتفق  
ذكرها فانها معينة بنور النور وان ذلك يجب معرفتها تفصيلا قال محمد باسودان الحنفي  
من حرجي شعري وكذا ما في الكتاب قد ورد في معناه ويجوز ان يعتقده قوله ورد في المعناه  
للعلماء معناه حق على الجواز وقوله لم يعتقده بالبناء للمجهول بقوله الناكم وجب بفتي  
جمع حقيقة والمراد بالتحليل هو سيدنا ابراهيم وبنو الكليم هو سيدنا موسى والحكم بفتي  
قال السيوكي معناه من اخبر المتدين اذ اتقنه ووضع الاسماء التي يعبر عنها المفاد  
ومعنى العلم من علمه غير مستجاد ومعلوماته ما لها من نفاذ النور وان روي  
ابن جرير قال قلت يا رسول الله مما كانت يحب ابراهيم قال كانت تملكها امثالا  
منها ايها الملك المستل في الغرور ان لم يعتقده لجمع التوراة بعضها على بعض  
ولكن بحثك لن تجد عنده عورة الظلم وان لا اردوها لو كانت من جم كتاب ومنها وحكي  
العافل ان يكون له سعة يدا جثثه فيها ربح ووجه وسعة يحاسب فيها نفسه وسعة  
يتفرج فيها صنع الله تعالى وسعة يتخلوا اي يتجده فيها حاجته من المصنع والمصنوع ومنها  
وعلى العاقل ان لا يكون كعاما ايموفا الا في ثلاث تزود لمعاد ومرة لمعاضة وثلثة غيرهم  
ومنها علم العاقل ان يكون بصيرا في علمه على شانه حاجبا للسلطان وسعة كلامه وحكمه  
قل كلامه الا يبيد عيسى يعني اوله من باب رمي او ما يتعلق بعبادة به كما قال ابراهيم في محبة



انيس وفي نسخة ومن حسب كلامه بدل ومن عد كلامه واحد لان حسب يحسب اذا كان  
 من باب نعت ينضم وهو معنى عد ومصدره حسبته بكسر الحاء ومساها بالضم وهو متعد الى مفعول  
 واحد واما حسب التي بمعنى كفى وهو من باب نعت بكسر عيب الباء والضم وهو متعد الى مفعول  
 واحد في لغة جميع العرب الا في نسخة فانهم يكتسرون عيب المضارع مع كسر عيب الباء والضم ايضاً على غير قياس  
 ومصدره حسبنا بكسر الحاء وهو متعد الى مفعول ليراد منه من افعال القلوب وقوله وساعتك بحاسب  
 فيها نفيس اي كل صباح على جميع ما عمله ليلا وكل مساء على جميع ما عمله نهارا واحدا من حيث حمد  
 الله عليها او من حيث استغفر الله منها واذ من ذلك اللفظ ان ياسبها على كل فعل في الانعام  
 عليه حتى لا ينسب به الا بعد مع مفعول في الماضي او كان في افعاله وما كان في الماضي فلهذا لم يسم في الماضي  
 يكت من التبع وان من حاسب نفسه والديان على عذاب الآخرة في الحديث حاسبوا انفسكم  
 قبل ان تحاسبوا في ذلك الباب الجوزي وقال الشافعي وكان بعضهم يفيد حر كانه في نهاره وكتاب بآء المنسبي  
 جعله يبر غيب وحاسب نفسه على ما فيه وبعضه كان ياسبها على خوارقها واليوم والليلة وقوله وورمه  
 بفتح الهمزة وتشد بفتح الهمزة اي اصلا قال ابو ذر ايضاً قلت يا رسول الله مما كانت تصف موضع قال كانت  
 كلها عيب بكسر العين وفتح الباء جمع عجرة يسكنونها مثل سعد وسعدته اي مراعاة منها عجت في ايمن بالهمزة  
 كعب يرمح عجت في ايمن بالهمزة كعب يرمح عجت في ايمن بالهمزة وتقلبها باهله كعب يرمح في ايمن عجت  
 في ايمن بالهمزة كعب يرمح في ايمن بالهمزة كعب يرمح في ايمن بالهمزة كعب يرمح في ايمن بالهمزة كعب يرمح في ايمن بالهمزة  
 في لغة التيسير والقبول قوله ان يفسر الهمزة اي جاء ويستعمل لانه ما وقع في الهمزة في قوله  
 يتعدى الى مفعولين وليس ما هنا على هذا قوله محمد التيسير اي موصي علينا الاعتراف به في اللغة  
 قوله والقبول بالفتح والضم لغة حكاهما في اللغة العربية وهذا المصدر نادرا فيسمع المصدر في قوله حكاهما في اللغة  
 الفون في اللفظ القبول خاصة اي وارجب علينا انما تصد بفتح واو فة قال تعالى وما رانا في الرسول اذ اعطانا  
 كرم عندنا وما نهانا عنده وانتهوا قال عوف بن النضر او نضر واوجب التصديق للمؤمنين في كل ما جاء به الدين  
 كذا في المثال الام عند الامم والانتها بنصه عن امم بالهمزة هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده  
 المأمورة من الجميع ومنه ان لا ينسب له غيره وقوله في المثال الام عند الامم وهو قوله النبي صلى الله عليه وسلم  
 بنصه عن امم اي حال ومعه امم اي ايماناً فيهم في قوله في المثال الام عند الامم وهو قوله النبي صلى الله عليه وسلم  
 مكلب ان يصدق بوجوه الهمزة في جميع ما اشتمل عليه كالحشر والحساب والهمزة والهمزة والهمزة  
 والجنة والنار والحور والشباعة صغر الهمزة في الآية لا لانه لا يمل بعدد ولا نهارا ولا يقال فيم لا تقبيح

صلاته على النبي

الا ما يقبض اليك اوله واخره اوقات الجمعة وذهابها اخر ايام الدنيا فليس يحكم بهم واخر اوله في الايام  
 اظف فضيلة من ايام الدنيا واوله في الجمعة الثانية التي مالا يتأخر وهو الحرف وفيه ان استقر الخلف في  
 الدارين في الجنة والنار فمصدره من الدنيا واخره في الاخرة وهو يوم القيامة وسعير يد لقيام المؤمن يوم القيامة  
 والضمير من الدنيا وفيه ما صلح في الدنيا والاخرة وفيه اوله من موت الميت والضمير من الاخرة ولذا يقولون من  
 مات فافت قيامته اي الضمير وسعير قيامته على هذه القول لقيام الميت يومه في الاخرة الى ان يرفعوه لثواب  
 الله في يوم القيامة عليه ما ضمير يوم القيامة للضمير قال الزمخشري اوله من وقت الحشر والضمير من الدنيا  
 او ان يرد على اهل الجنة الجنة واهل النار النار ومقداره بالنسبة الى القام خمسون الي سنة لشدته  
 اهل الله وهو اخب من صلاة مكتوبة في الدنيا بالنسبة الى الزمخشري والضمير من الدنيا في صلاة المكتوبة  
 ثم اعلم ان احوال الناس تختلف بالقول عند القيام من القبور بعضهم قالوا يربطنا في عثانهم وفدا  
 بتقول لهم لا يلبث هذا اما وعد الرحمن ومصدقهم سلون وبعضهم ينادي بحسب في على ما كنت في جنب  
 الله فوجهه يسود وبعضهم لا الله الله ينفذ واسم من الناس ان يقول الحق في الدنيا  
 عن الحزن وبعضهم لا يقول لا اله الا الله والحمد لله فيقف في بعض العلماء يحشر الناس في  
 عرابة لقوله صلى الله عليه وسلم تحشرون يوم القيامة جملة اي لا تترك عرابة اي لا تترك في الاخرة  
 انجمته والراء المعركة جمع اغرل كجمع جمع احراب غيم غشونين وقوله صلى الله عليه وسلم تفتح الناس  
 جملة عرابة الجحيم العرفي وبلغ مشعر اذان وقال بعضهم يحشرون في ايمانهم لقوله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها قال السهيف ويحشر هذه الارواح في باربعين  
 يحشر عاريا وبعضهم يشاهد وقال ابن حجر انهم يحشرون في ثيابهم التي ماتوا فيها ثم تحشر  
 عنهم عند ابتداء الحشر ويحشرون عرابة وجمع بعضهم ايضا يبر هذه الارواح في باربعين  
 كاسيا وبعضهم يحشر عاريا ويحشرون كلهم في ثيابهم التي ماتوا فيها واوله ويكسر سيدنا ابراهيم  
 او يحشرون في ثيابهم التي ماتوا فيها ثم تحشر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عرابة  
 ثم يكون اول من يكسر ابراهيم ثم بعد ايضا والحكمة في نقض ابراهيم بالسوء لانه في القبر والنار حرم  
 ثيابه وكان ذلك بوزن الله ومم ورضي محمد بن علي بان جعل اول من يد مع عند الله في يوم القيامة على  
 وروى الشاهد ثم يكسر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حلة اعظم من حلة سيدنا ابراهيم ليحمي القبر  
 بنعاسنة السوء ومرتبة الناس في الحشر فبما وتة بمنعهم الراب وضعهم الماشي على رجليه وضعهم الماشي



























وصلى الله على الحبيب و جعل له المصطفى والمبارك والايام اي يطلع عند غيبته وقال ايضا  
اعز الله الاسلام بعز الحبيب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذ سيدنا عثمان بن عفان  
نعم الرجل عثمان عصى وزوجته بنت وفاء جمع الله به نور وقال ايضا عثمان جمع الله به نور وهو  
صريح في حياته وشهيد في معادته وقال ايضا عثمان تصلي من الصلاة فوله زك رضى الكلمة للبيت  
اي ملجأ ومخرج رضى الله به رضى الله به رضى الله به رضى الله به رضى الله به رضى الله به رضى الله به  
التي هي المقتضية قوله عن تسع متعلق بمحمد وفيه مفعول وفوله المصطفى المصطفى بتسليط  
الطه وهو المصطفى اي المختار وقال صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماء بن عبد  
منشاة كنانة واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة  
خير بالبناء للمعقول اي اومن بالخير خير الله الدنيا والآخرة فواختار الله تعالى له المصطفى صلى  
الله عليه وسلم واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة  
الدنيا ما ختم في النبي المصطفى اي فاختار الله تعالى له المصطفى صلى الله عليه وسلم واصطفى من ولد كنانة  
معنى المصطفى المصطفى قال الله تعالى يا ايها النبي فله الاذن في الدين والدين في الدين والدين في الدين  
فقد عاين المصطفى واسم حكي من اهل البيت ان كنتي في دين الله ورسوله والدين في دين الله ورسوله  
للمعصيات منك اجمعين ومعنى هذا البيت ان النبي صلى الله عليه وسلم بارئ من الدنيا وعنده  
يومئذ تسع زوجات وهو المصطفى صلى الله عليه وسلم واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة  
والمصطفى صلى الله عليه وسلم واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة  
للاولاد واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة  
لانه صامون من الجحيم وكانت الزيادة على تسع مرات بقوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد  
تسعة ذلك بقوله تعالى انما احلنا لك الزوجات التي واثبت اجور صلى الله عليه وسلم واصطفى من ولد كنانة  
النسب على الزيادة عليها ومن الخطايم ايضا عفة صلى الله عليه وسلم بكرهه وبكرهته وبكرهته  
مع ابتداء وانتهاء جملة ما ختم به صلى الله عليه وسلم واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة  
منها ابا حنيفة الوصال وهو ان يعمل مع من انتقام بامسك الليل مع من بعد من غير ان  
يعلم شيئا ويفض بعلمه ويحكم ويشهد لنفسه ويرى على عذره ويجوز له الشهادة بما لا يظن  
وله اخذ كعنه غير له احتاج اليه ويجب اعطاه ولا يتفق ربه بالشرم واكثر هذه الجاهات

لم

لم يجعل الشافعي في الشر ما كان منها خير من مذهب المذاهب عليه وتحريمه وشعر ومذاهب العبر التي  
منازع الناس وخاينة الاعمى ونهى الامم عما يظن خلافه على مباح دون التحديعته الحرب والمنازلة  
ليست كثر الثالث الواجبات منها وجوب الضيق والفتنة والاضيق والسداد لكل صلاة والمشاورة فيهم  
منكر والد وان غاب وان علم ان ما عليه من يدعيه غدا على المعتمد ومطابقة العهد وان كثر وفطنه في مسلم  
مات معصم او زاده العبدان وجوب رتبة الصبح الرابع البغاية في الارواح منها ان الفتاح بمقدرة عباد  
مكلفا بخلافه حقا وانما مباح والعبدان عارضة له وتبطل نسابة على نسابة النساء ونسابة النساء  
بغير مضاعفة وهي امهات المؤمنين اذ ابا بقاء كمالا في الارواح والاشوة الاحمال والنسابة وتحريم نسابة  
النسابة من وراء حجاب ذكر في ذلك الشافعي في قوله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم  
ادع اجمعين واول من تنشق الارض عنه يوم البعث واول من يفرج باب الجنة واول من يفتح  
بفتح الباء اي مقبول الشهادة ولعن خيم الامم وشعر رتبة من رتبة فيهم هاومع انه باقية وهي  
الفرع ان وجعلت له الارض مسجدا او مزارعا وهو الذي صلى الصلاة في نسابة بقاء الارض ويجوز التمسك  
بالتراب في غير رتبة خاصة ولم يسم في تركه لهدفة على المسلمين وارسال النبي الى المسلمين والى المسلمين  
وهو اكثر الانبياء اقبلا عاوانا لانها فليدبر في من خلفه وتكون فاعدا كنسوة فاما ولا ينظر في حاله  
من خالجه بالسلاسل ويجب اجابته في الصلاة ولا ينظر في حاله ولو بعد اكله او جرحه مع الصوت في قوله  
ونه اوه من وراء الحجرات ونه اوه يا محمد فحريا احمد ويا محمد في قوله صلى الله عليه وسلم يا ايها  
ونحوه والتكفي بكنت مكلفا على المذهب وهي اهل الفاسم ايه لا يجوز ذلك عند الشافعي وسواء  
كان اسمه فحرا او لا وسواء قبل مبارقة صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم واصطفى من ولد كنانة واصطفى من ولد كنانة  
ذلك بعد مبارقة للدين وتقبل له العهد في مكلفا ولا يعمز على الجنون على الانبياء بخلاف المذاهب  
والاحتكاك للدين وكما عجب الشيطان ورؤيت في التمسك حق ولا يجعل بها الاكل العذبة في التمسك  
تاكل الارض لعموم الانبياء والكتب عليه عدا كيرة ونسب النساء المصطفى من يرا طعه وصلى بالملائكة لبقائه  
الامم له ولا يجوز عليه ان ياكل او يلمس صلبه الناس بعد موته ويشهد لجميع الانبياء بارادته وسائرهم  
يوم القيامة وكان اذ امشي في السموات لم يفتح له كل ولا يقع عليه الذباب ولا يفتقر منه المعروف  
وكذلك موضع صلى فيه وضيقه موضع امتح الدجاجة فيه ينفذ ويسلم ووجوب الصلاة عليه في التشهد



























العبارة في زعمهم في رياض الجنة وعلى جبهتهم اسم **محمد** وروايعهم انهم انكسار اسم بيكي وتصل في عيش  
الدموع **يقال** جبريل ملاك الله **قال** يا جبريل اني سمعت منذ ارجعي اليك سنة اسم **محمد** في قوله في قوله  
صاحب هذا الاسم وعشقه وبعد ذلك اخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى ارض الفضة المكرمة  
او ملكه عشقه في شهر رجب والحج وجاه به النبي صلى الله عليه وسلم الى ارض الفضة المكرمة  
**وبناء الله بالاسماء** ١٨ **ووجه** خمسة **بالاسماء** او ايحيى على كل مكلب ان يعتقد انه صلى الله عليه وسلم  
بلغ امتد تخم الاسماء والجمع اج وبع في خمير طلوت وكان ذلك صيغة ليلة الاسماء والعراج وكان اول مكلب  
كهنه في الاسماء الفصح لانها اول مكلب علمها جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وانما لم يسمي النبي صلى الله عليه وسلم  
برضا ليلة الاسماء لتوفيق الدعوى على بيان الكيفية في تبيين الاغنية الفصح في قوله **ووجه** خمسة **بالاسماء**  
على قوله بالاسماء ولا يجوز ان يكون منصوبا معكوبا على **الاسماء** كما هو ظاهر عبارة النكاح في الشارح قوله **بالاسماء**  
اي في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء**  
**وبناء الله بالاسماء** ١٩ **ووجه** خمسة **بالاسماء** او ايحيى على كل مكلب ان يعتقد انه قد جاءه في قوله **قال** في المصالح  
عليه وسلم فيما اخبر به في الاسماء والعراج وهو اول من صدق النبي بها وله ذلك لقب بالصدق واسمه عبد الله  
وهو صاحب ابي ابي هاشم وابي بكر كيت **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء**  
وسلم وكل قوله فانه ياد النبي صلى الله عليه وسلم في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
وله ذلك لقب بالصدق واختلاف في اسمه وفي عقيق **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
وقال **محمد** علي بن ابي بكر هو عبد الله عثمان بن ابي شاذان على المشهور **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعرو بن ايمان ابي بكر واما ان الله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
عليه وسلم **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
الراود اخلت على قوله الصدق **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
بالعروج ووجه **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
قال في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
ان يخذل من كل نعيم ما ثبت في الاخر **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
في هذا البيت **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
الابواب في اول المصالح **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
وخليفة

وخليفة الله في كل نعيم **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
بدر وعقد عليه القلب **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
اغدا ما في المصالح **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
لا ارميها في المصالح **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
عقيدة مختصة **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
المرامعة عامر **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
او ايل العلم **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
في المصالح **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
وهو اسم المصالح **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
واما كيت **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
اي ايل **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
اصمير **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
عليه وسلم **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
ثم اعلم ان **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
وانما كيت **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
الوارث **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
قال ان صاحب البيت **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
ان تعدل بساد **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
وانظر **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
خير **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
فان **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
والث **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
والا **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح  
على النبي **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح **الاسماء** في قوله **قال** في المصالح

طوله على ابنه











لوجوده وضره الفهم المحروك وضر البقاء والبقاء حقيقة البقاء عن عبارة عن نفس  
الله وضره وجوده والربيل على البقاء من العقل لو لم يكن بافيا يكن لم يكن ضره  
والربيل عليه من العقل كل من عليه ما وضره وجوده وضره الوجود والوجود  
وضره عقله وضره الوجود والوجود والوجود حقيقة البقاء عن عبارة عن سلب العدم  
الخاص للوجود وضره الخالفة للوجودات المعاكسة وحقيقة المعاكسة من المواقف  
في الزمان والهيئات ولا مجال والربيل على الخالفة للوجودات لو لم يكن مخالفا  
لخالفة تلكه سلبه والربيل عليه من العقل فلو لم يكن كماله في وهو السميع  
الطبيعي وحقيقتهما عن عبارة عن سلب مما كلفه ومما كلفته ومما كلفته وكل مخلوق  
وضره فبما تم على نفسه لا يقتصر الى الحيل والتقصير وحقيقة لا يقتصر عن عبارة  
عن سلب الغنى المخلوق والربيل على الفياض بالنفس من العقل لو لم يكن غنيا بنفسه  
لا يقتصر الى محل او الى محقق والربيل عليه من العقل فلو لم يكن الحى القيوم وايضا  
يا ايها الناس انتم البقر الى الله والله هو الغنى الحيل وحقيقته هو عبارة عن سلب  
اجتناب الى الله من شياؤه وضره الوحدانية الشريك وحقيقة الشريك هو عبارة عن  
سلب الوحدانية في الزمان والهيئات ولا مجال والربيل على الوحدانية لو لم يكن  
وامرالكلام مفهوما والربيل عليه من العقل فلو لم يكن فله هو الله احد وايضا  
الا فكم الله واحد وحقيقتهما عن عبارة عن سلب الشريك في ذاته فلو لم يكن  
المقتل والكم المتصل الكم المتصل ما تركب من جرمين باكثر والكم المتصل هو  
ما يكون في الوجود الله تعالى في ذاته علوا كبيرا او ان يكون له وضره مجال ما  
فما كان له وضره عقله وايضا سلب لا ثبوتية في الزمان والهيئات ولا مجال  
والمعاني عن الفكرة ولا ارادة العلم والحياة والسمع والبصر والكلام وحقيقة  
المعاني عن عبارة عن الهيئات الوجودية في القالبات بالزمان القلبية وضر  
الفكرة العجز وحقيقة العجز هو عبارة عن ضره ما يحد من الوجود والربيل  
على

على الفكرة من العقل هو الوجود الخلق واعلامه بضره وجوده بضره وجوده والربيل عليها  
من العقل فلو لم يكن عقله وضره وجوده بضره وجوده وحقيقته عن عبارة عن سلب  
ممكن واعلامه على وجوده ولا ارادة ولا ارادة الكرامة وحقيقة الكرامة عن عبارة  
عن نفس لا ارادة عن تخصيص ممكن فالربيل على لا ارادة من العقل هو تخصيص الممكن  
ببعض ما يجوز عليه والربيل عليه من العقل فلو لم يكن العقل فعال لما لم يكن وضره انما هو اذا  
اراد شيئا ان يقول له ان يكون وحقيقته عن عبارة عن سلب ممكن بضره  
يجوز عليه من حصول او فخر بضره من مقابلة وضره العلم الجدل وحقيقة الجدل هو  
عبارة عن اعتقاد المعلوم عن غير ما هو عليه والربيل على العلم من العقل فلو لم يكن  
والله بكل شيء سميع وحقيقته هو حقيقة ينكشف بها المعلوم على ما هو عليه انكشافا  
بما بين سره وضره وضره الحياة الموت وحقيقة الموت عن عبارة عن انقطاع حركة  
الحياة والربيل على الحياة من العقل فلو لم يكن هو الحى كالدالة لا هو وحقيقته  
عن عبارة عن تفهم لم يفت به ان ينكشف بالادراك والربيل على الفكرة ولا ارادة  
والعلم والحياة من العقل اذ لو انتج في من عاذا كما هو جرت في من الحوادث  
وضره السمع والبصر القبح والعصى وحقيقة القبح والعصى عن عبارة عن سلب  
واما ان تمنع من وجود السمع والبصر والربيل على السمع والبصر من العقل فلو لم يكن  
والله سميع بصير والربيل عليهما من العقل لو لم يكن يتفهم بها الزمان ان ينكشف  
بالادراك ما وضره يتفهم العقل عليه تعالى محال وحقيقتهما جفتا ينكشف  
بهما الله ويتفهم اتفاما كماله لان انكشافا بهما يزير على انكشافا بالعلم  
ليست بهما عينية وضره الكلام البكم وحقيقة البكم عن عبارة عن سلب  
من وجود الكلام والربيل على الكلام من العقل فلو لم يكن كماله من سببها وحقيقته  
عن عبارة عن بطلان غير منبطل عنه واعلامه الله ازلا وابرأ من جميع معلوماته  
والربيل على السمع والبصر والكلام من العقل لو لم يكن يتفهم بها الزمان ان ينكشف بالادراكها



ومن غايرها النفس على الله تعالى محال واما المعنوية فليس يكونه تعالى نادرا ومن يدري ما لها  
وحيا وسميها وحسب او متكلما وحقيقة المعنوية كل صفة موجودة كما في نفسها وانما تنقسم  
صفة تعالى سواء كانت فريدة كعلمه تعالى وفكره وحياته او كانت مادة ككيانه المحسوس  
وسواء كان متكلما او غير المتكلمة والصفة من صفات المعاني بالقدرة والربوبية والحقيقة  
وبالله تعالى التوفيق وحقيقة المعنوية هي الحال الواجبة للذات فادامت الذات غير  
معلنة بعلته وهل ان قال لك فاني ان الصفات هي اعم بالجواب ان تقول ان اعم الصفات  
العلم والشك واما الفكرة والارادة والسمع والبصر فهما محسوسا وخصوصا وجه بالفكرة  
والارادة كما يختصا بالمكن المعروف والسمع والبصر يختصا بالموجود الراجب ويستكن  
بتعلقهما بالمكن الموجود او انك فاني الفكرة والارادة كل لهما متعلقا بنا ونحن  
متعلقين بهما بالجواب ان تقول ان ليس لهما متعلقين بنا ونحن متعلقين بهما وحقيقة  
التعلق هو طلب الصفات امر زائد بعد الفياح محلها تعلق الفكرة بطلبها لا فتراع  
وتعلق الارادة بطلبها لا فتراع وتعلق العلم بطلبها لا فتراع وتعلق الشك بطلبها  
من راطة في الجميع وتعلق السمع والبصر بطلبها لا فتراع وتعلق الشك بطلبها  
الربوبية اذا قال لك فاني التعلق صفة للصفة او حال للصفات بالجواب ان تقول  
ان لما هو حال للصفات اذا قال لك فاني ما حقيقة التوحيد وما حقيقة الربوبية  
وما حقيقة الواحد وما حقيقة الاتحاد بالجواب ان تقول ان حقيقة التوحيد هو  
الصفة المستغرقة جميع الواجبات والجابرات والمستحيلات وحقيقة الربوبية هي طلب  
العدم والاشياء على الله تعالى مما يجب له تعالى ويستحيل لغيره جل وعز في الذات والصفات  
ولا يقال وحقيقة الواحد هو المنفرد بما لا يشترك فيه سواه وقيل عبارة عن انفراد الله  
بما لا يشترك غيره وحقيقة الاتحاد هي عبارة عن تسمية حركة السمتين التي هي واحد  
اذا قال لك فاني على كل ينقسم التوحيد وعلى كل تنقسم الربوبية بالجواب ان تقول  
ان التوحيد ينقسم على ثلاثة اقسام الوجود والاستحالة والجواز والعدمية تنقسم

على ثلاثة اقسام وحدانية الذات وحدانية الصفات وحدانية الالهيات وحدانية الذات  
بمعنى عبارة عن نفس المتعدد متكلا ونفعا ليست مركبة في نفسها ولا يملك وجود ذات  
اخر من متعلقها عنك كما تلتك واما وحدانية الصفات بمعنى عبارة عن وجود انفرادك على  
جميع صفاته وعدم امكان ان تنفصا به ذات مثل صفاته جل وعز واما وحدانية الالهيات  
بمعنى عبارة عن انفرادك على جميع الكائنات بكونها واحدة لا تباين لئلا  
ما سواه تعالى اثرها على العموم والواحد ينقسم على اربعة اقسام واحد يتجزى وينقسم  
ويقتصر الى المختص وهو الجرم واحد يتجزى وينقسم ويقتصر الى العمل والى المختص وهو العرف  
واحد يتجزى وينقسم ويقتصر الى المختص وهو الجوهر واحد يتجزى وينقسم ويقتصر الى  
محل والمختص هو ممكن كماله وعز اذا قال لك فاني كلمة السماء قد من مستحالة على  
كلمة واحد او اثنين او ثلاثة او اربعة او اكثر بالجواب ان تقول ان اربعة كلمات  
لا كلمة نفس باللفظ نحو امر السك والشرك والنزير والمثل ونحوها لانه كلمة اسم  
لن وجب لزمانه الوجود على المعهود بالحق وتعلق على من استقام وجوده وهو الاله المثل  
ويعلق على بقية مجوز وجوده وعلم معبودات الباطل كالتمس والتميم والخروج والاعتناء  
رأيا كلمة لوجوبه فخر حقيقة الاله على المسمى الاله هو الواجب الوجود المستحق  
للعباد الله كلمة اسم المسمى ومعناه القاهر بالربوبية بالربوبية الفطرية  
المحجب عن الاوضاع من غير تكبير والاسم ايضا هو اسم علم على من وجب لزمانه الوجود  
المعبود بالحق وايضا هو اسم علم على الذات العلية والصفات المرتبة واجبه الوجود  
خالق الخلق لا الاله لا معروفا ايضا كل اسم يتخلل بزوال من منه لا ما ذا لا اسم يتخلل  
بزوال من منه وايضا كل اسم يقع لتعلقه والتخلل لا ما ذا لا اسم لا يتخلل  
اذا قال لك فاني الله على اسم او صفة جامعة او مستوعبة او معرنة بالجواب ان تقول  
ان اسم علم جامع وقيل مستوعب على القول باستفاضة انه مستوعب من الله جاس بكم التعريف  
بادعت احد من الالامين في الاضرب فيقول الله وقيل انه مستوعب لانه يولد اذا فاع



بالفعل وكلمة فاعله وبه وبان لا يلهى له بديل فلو الساعى  
 الله برار ما تيسر رسوما كذا بفيا ما ولاح على ايل  
 اذا قال لك فاعله ما حقيقة لانه ايه ظهر بالحى وبر او حقيقة يلو ايه تلو العقل الربى  
 اذا قال لك فاعله ما معنى الله ومعنى لانه المعنى واحد وكل واحد منهما معناه نفس  
 فاعله كل واحد منهما معناه بفعل لا كليين او جزئين او لا وكل واحد منهما معناه نفس  
 كى ولا وكل جزئ او جزئين او كليين با جواب ان تقول لانه لا اول لانه لا اول لانه لا اول  
 ايه كى يقدى على كثير من الالهيات لانه لا يستغنى عن الله على الاستغناء التفرقة بيننا  
 خارجا وحقيقة الجزئ هو اللبنة التي لا يستغنى عن الله من فاعله معنى الله ومعنى لانه لا  
 بفعل لانه لو كان معنى الله كمن لانه لا يفرغ استغناء الله من نفسه كقولك لانه لا الله  
 ما تحصل به من الكلمة الشريفة توحيد اذا قيل لك فاعله لانه لا الله من كل حقيقة او  
 مقيد او من معنى كسبية او مستعار او من معنى قسمة او من معنى قسمة او من معنى نفس او  
 انبثاق او من معنى اسم انبثاق او من معنى كبر او ايمان با جواب ان تقول صغيرا بسبعة  
 شروك ان تقول على علم لا على جمل ومن يغير لا يحس كذا ومن اختيار لا يحس كذا ومن  
 اشياء من رياء او غير رياء مع العمل ولا يتوكل على العمل ويرى عيسى حتى ييسر  
 وايضا كسبية من وجه الله تعالى بقلته ومستعارات من قوله الله تعالى بقلته وايضا بقلته  
 وان بقلته وايضا بقلته لانه لا الله ولا الله وايضا بقلته لانه لا الله ولا الله ولا الله  
 وايضا بقلته لانه لا الله ولا الله ولا الله اذا قال لك فاعله لانه لا الله ولا الله ولا الله  
 على البعد لانه لا الله ومعنى البعد المحفوظ من تقديراته او بقلته لانه لا الله او بقلته  
 لانه لا الله با جواب ان تقول لانه لا الله نفس السببية لانه لا نفس كمن انبثاق البعد لانه لا الله  
 نفس البعد لانه لا الله لانه لا الله كمن منبج كذا لانه لا الله كمن منبج كذا  
 حسا ومعنى اذا قال لك فاعله ما هو المكون وما هو المكون والتكوين والممكن  
 ولا ممكن والتكوين والفعل من الفاعل والحقق والكتاب والكتاب والمكتوب والمكتوب

والشكوى

والشكوى والممكن والممكن والممكن والممكن والممكن والممكن والممكن والممكن  
 وهو المكون من العرش الى العرش والتكوين من العرش الى العرش من العرش الى العرش  
 والممكن والممكن والممكن والممكن والممكن والممكن والممكن والممكن والممكن  
 بفعل كل ممكن اذا قال لك فاعله ممكن الفاعل ولا ان كان بفعل كل الممكن بل هو فاعله  
 او حاد كبا جواب ان تقول لانه ينقسم الى قسمين احكاما وتنجيم بالافلاك  
 به ازل لانه فاعله وتنجيم غير انبثاق من الممكن حاد كذا اذا قال لك فاعله ممكن  
 الفاعل ولا ازل اذ قيل وجود الالهيات الجواب ان تقول لانه تعلقت بالممكن فاعله  
 وتعلقها احكاما لا تنجيم او الفاعل هو الانسان والحق على قسمين فريضة وحادة كذا  
 بالفرجة فاعله ما اذا قال لانه بانتهى فاعله واحد كذا فاعله الانسان والحق هو الفاعل  
 فريضة والكتاب هو الانسان والكتاب على قسمين فريضة وحادة كذا بالفرجة فاعله  
 ربي على نفسه الرحمة والحنانة كتابه الانسان والمكتوب هو الفاعل فريضة والتالي هو  
 الانسان والكتاب على قسمين فريضة وحادة كذا بالفرجة فاعله الانسان والحق هو الفاعل  
 والحادة كذا الانسان والممكن هو الفاعل فريضة والممكن هو الانسان والممكن هو الانسان  
 على قسمين فريضة وحادة كذا بالفرجة فاعله الممكن المميز والحادة كذا على قسمين  
 موصى به وموصى بكه ايمان الارب فريضة وايمان المثل حاد كذا بالفرجة فاعله  
 والتفريق على قسمين فريضة وحادة كذا بالفرجة فاعله الممكن من الله ما تعرفه الله  
 ابراهيم منبج والحادة حاد كذا بالفرجة فاعله الممكن من الله ما تعرفه الله  
 قسمين فريضة وحادة كذا فريضة ذات مرانا وصحافته والحادة كذا على ثلاثة اقسام  
 وموجودة الحاد ومستقبل بالحاف ما لا يم الصانع والانبيا والموجودة بالحاد  
 سلا الحادية والجزء والمستقبل على قسمين دنيا واخرى بالانبياء والاسماة  
 وانتم المحققين والجزء والجزء والجزء والجزء والجزء والجزء والجزء والجزء  
 فاعله ما اول الواجبات قبل البلوغ با جواب ان تقول لانه اول الواجبات قبل

والمعروف



البلوغ لا يمان باله وبقوى العبد وان كان في العلم ينشأ عليه ويقتضي به نفسه جاء ما  
منزلة العبد فيل البلوغ ما من موهنا مسلما وان بلغ التكليف فيجب بلزج النظر ولا يستلزم  
والبحث عن معبود كما واول الواجبات عند البلوغ النظر وحقيقة النظر هو ان يكون المراد  
في النفس على حرمين يعنى ربي العلم يغلب به من فاع به علمه بالمعلومات وغلبة نفس  
في المكنون تاو اول الواجبات عند البلوغ المعروفة في المخلوق في عقابله لا يمان بالربيل  
والربيل ما وحقيقة الربيل والربيل ما هو عبارة عن جواب من السؤال لا يقطع حجة العابد  
البتة وايضا هو ما تركب من فقرتين ضرورتين كما لو امرت ان تدين او تستقيم الى  
ضرورتها لو امرت ان تدين الى الله تعالى وعلمه والمقدر هو ان لا يقبل احوال (اعلم ان من غير دليل  
وحقيقة التكليف هو الجرم المخلوق في عقابله لا يمان بك دليل والربيل ما وحقيقة لا يمان  
في عبارة عن وجود ما تحت يده الى ايجاد فعل من الاعمال او من كل صانع الربيل  
من امره ملحة نقل اليه والى خلفه نقل من ما ذا علموا كمال اذا قال لك فاني لمكان واجب  
الوجود او جاز الوجود او مستحيل الوجود بالجواب ان تقول له ليس بجواب الوجود واما  
مستحيل الوجود واما هو واجب الوجود فيقول لك ما حقيقة واجب الوجود وما حقيقة  
جابر الوجود وما حقيقة مستحيل الوجود بالجواب ان تقول له حقيقة واجب الوجود  
هو ان يستفاد وجوده من ذاته ويستفاد من غير ذاته وايضا هو عبارة عن عدم قبول  
العدم ان لا يواو حقيقة جابر الوجود هو ان يستفاد وجوده من غير ذاته واما  
يستفاد من غير ذاته وحقيقة مستحيل الوجود هو ان لا يستفاد وجوده من ذاته  
وامن غيري واما الارباع على سبيل العلامة والسكام يجب في مفعول الصلوة والمانعة  
والتبليغ ويستحيل في مفعول ركوبه والحيانة ويجوز في مفعول على سبيل الصلوة والسكام  
ما يجوز في صفاته لا على البشريته وصر الصلوة الركوب وحقيقته هو عدم مخالفة  
الحسن لما في نفس الامر واما اعتقاده او الربيل على الصلوة في الفعل فونه تعالى  
انه كان صريحا في حقيقة الصلوة في عبارة عن مخالفة ما في نفس الامر

فالو

فالو لا اعتقاده لاه لا وضرا مانا للحيانة وحقيقة الحيانة هو عدم مخالفة الجوامع  
القاهرة والباينة من التبليغ المتعبد عنه نفس فخرم او كراعه والربيل عمل المانة  
من الفعل انتم رسا انشاء لم لا ناجل وعمل الربيل على ما في الفعل فونه تعالى  
ان خير من استقامت في الغيرة لا يمان وحقيقته ما في عبارة عن مخالفة الجوامع  
القاهرة والباينة من التبليغ المتعبد عنه نفس فخرم او كراعه وفخر التبليغ الكتمان وحقيقة  
الكتمان هو عبارة عن عدم تبليغ ما امر بهم بتبليغه والربيل عليه من الفعل فونه تعالى  
فخر التبليغ رسالات ربك ونقلت له وايضا هو انشاء عنه الله تعالى للمخلوق بلطعم او  
وتدبيره اليوم اكملت لك دينك واقمت عليك نعمتي ورضيت لك الاسلام ديننا وحقيقته  
هو عبارة عن تبليغ ما امر بهم الله بتبليغه وحقيقة الرسول هو انشاء الله تعالى  
سائر المخلوق ليعرف الله العز وجل ويبين له السنن والامال والحيات وحقيقة التعريف  
المعجز كما هو امر فخره للمعاد كما هو امره بالخير مع عدم المعارضة وحقيقة علم الكلام  
هو العلم بالسلام لا الوافية وارسال الله تعالى وتقرير في كل اخبارهم وما يتوقف عليه  
من ذلك عليه خاصة به من غير ان لا تكون هي حقيقة طرق التسميات والسمك وحقيقة  
الحج هو ان يمان او تعبد من غير توقف على تكرار او وضع ولا واضع وحقيقة العلم  
هو التيقن ولا تجاله والشرية في جميع التوهم والاسباب وحقيقة العقل هو  
غيره كما يتبين في ايجاد المعقولات واما ايجاد تلك الكائنات كما زعموا العقلية  
ولا كما يتبين في ايجاد كماله هو حقيقة التصور مواد راي الكائنات من غير ان يتم  
لها بالشيء كما لا يمان وحقيقة الواجب كل معقول كماله وتحقق استكمال مقابله  
وحقيقة المستحيل كل معقول امتنع نقلا وحقيقة الجابر كل معقول لا يلزم  
عمل كبري على ابدال قلب حقيقة اذا قال لك فاني لمكان واجب الوجود وما حقيقة  
النية وما الربيل على النية بانها امر في الجواب ان تقول له نعمت النية لتفسير  
العبارة بعضها من بعض لا تروى من قال مطلق العبارة الله لا يمان له



وحقيقة النبوة في اللغة هي الظاهر على الله والعزم عليه وحقيقة هذا في الصرع  
 من تحقيق الله ببعض حكمه والبريل عليه بانها من الكتاب والسنة والاجماع  
 اما الكتاب فانه تعالى وما امره باليعبر والله يخلق من الدين والاعمال من الله  
 الى الله والميل اليه والسنة قوله صلى الله عليه وسلم انما الاحتمال بالنيات والماثل او به  
 ما هو من كماله الجبر الى الله ورسوله بغير من الله ورسوله ومن كانت محجة الى  
 دنيا يعبرها او الى امر الله بغير وجه محجة الى ما بها جبر الله وحقيقة البريل من  
 علو القلب ما يحصل به المستقبل من الاضطرار لاسباب وحقيقة الحركة على انتقال  
 الجبر من ميز الى جبر وحقيقة السكون على ثبوت النقاء وحقيقة الترتيب على انتقال  
 الله من حالة الى حالة حتى يعمل الى غاية ارادة المراد اذا كان له نال ما البريل على  
 وجوب استحالة تغير الجبر من الحركة والسكون بما هو واجب انقلابه بالاكوار والاربع  
 لانه من الحركة والسكون والاجتماع والافتراق وحقيقة الحال هو ما يلزم من الناس  
 منه وانما من الناس الخالق من الله اذا كان له نال ما امر الله بالاياء وما هو وحده  
 بالاياء وعلى كنه ينفع بالاياء وما معنى بالاياء وما معنى بالاياء والبريل من  
 والاياء التي يبرز وينفع بالاجواب ان تقول له مراتب بالاياء على ما انت باله وكل بكنه  
 وكتبه ورسوله واليوم لا يضره ولا يضره ولا يضره ولا يضره ولا يضره ولا يضره ولا يضره  
 قوله تعالى وانظر الله الى انتم من موته وايضا شره اربعة علمه من جهل واخلاص  
 دونه شره ويغير دونه شره واستواء الظاهر والباطن وانما من اربعة ايمان كبر واليمان  
 جبر واليمان بربعة واما كمال ايمان كبر من قول كماله واما جبر من قول كماله  
 نية واما بربعة من قول كماله من غير موافقة للسنة ومعنى بالاياء ان تصريحي  
 بريل قوله تعالى وما انت بحرم تناو لو كفا حاد فير حقيقته من قول النبي صلى الله عليه  
 وسلم ما يبلغ امركم حقيقة بالاياء حتى يجب لا خفيه المومن ما يجب لنفسه ووعايد  
 انظر الى بالاياء بريل قوله تعالى انظر الى بالاياء كيف خلقت والى السماء كيف رفعت

الحمد

ومحمد القلب بريل قوله تعالى اولئك كتب في قلوبهم راياء من بالاياء التي يبرز وينفع بالاياء  
 بالاياء والاياء التي يبرز وينفع بالاياء المحضين التي يبرز بالهاجرة وما راها نفس  
 بالمعصية وقيل بالاياء بنعمة التي يبرز وينفع بالهاجرة والهاجرة بالانبياء والنفع بالانبياء  
 الى الهاجرة والمعصية اذا كان له نال ما امر الله بالاياء وما امر الله بالاياء وما امر الله  
 ينفع بالاياء وما امر الله بالاياء وما امر الله بالاياء وما امر الله بالاياء وما امر الله  
 التامع والاياء التي يبرز وينفع بالاجواب ان تقول له مراتب بالاياء على ما انت باله  
 الله والاياء وان جبر الرسول الله وانما الطلاق والاياء التي يبرز وينفع بالهاجرة وما راها نفس  
 الله المحض وانما جبر الله والاياء التي يبرز وينفع بالهاجرة وما راها نفس الله المحض  
 والمحض من الرسول والمستنزل من العلم وانما من كماله نفس من خلقه بالاياء  
 ونعم السعداء والاياء التي يبرز وينفع بالاياء وما امر الله بالاياء وما امر الله بالاياء  
 بالزمان وعواجج والاياء التي يبرز وينفع بالاياء التي يبرز وينفع بالاياء التي يبرز  
 بالاياء التي يبرز وينفع بالاياء التي يبرز وينفع بالاياء التي يبرز وينفع بالاياء التي يبرز  
 عنه ما يشهد او محمد الصرير بريل قوله تعالى انما امر الله صلى الله عليه وسلم  
 من ربه ولا كلام ابيد من كماله انما الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله  
 بريل قوله تعالى فالت بالاياء وانما قلتم توتموا ولاي قوله لا اله الا الله ولا اله الا الله  
 ولا كلام الله ما من السعداء الذين شهدوا بالاياء التي يبرز وينفع بالاياء التي يبرز  
 والاياء التي يبرز وينفع بالاياء التي يبرز وينفع بالاياء التي يبرز وينفع بالاياء التي يبرز  
 تعبر الله كماله تراه بان يترك من حبه لا تراه واصوله اربعة الظهور  
 والظهور الى ضم والظهور الى محمد العباد بريل قوله تعالى ما كنز العباد ما راها  
 ينفع على خمسة اقسام علم اصلي وعلم نفعي وعلم موهوب وعلم مكسوب وعلم ضروري  
 بالعلم الاصل علم الكتاب والسنة والاجماع وعلم نفعي علم القوم من معرفة الله تعالى  
 وعلم موهوب علمه من الله تعالى الموهوب وعلم مكسوب ما اكتسب بالاعوام



والدراسة والادراة واما العلم والفروما انتبه علمه للجور ابتلاه الله بالعزاب  
والكل الحرام ومن يربط الطمع والشموات والشرك بالله فانه قابل ما حقيقته الخالي  
وما حقيقته المخلوق وما حقيقته التوسيد وما حقيقته الضيق اما حقيقته الخالي الحبيب الله  
الراحم ولا ارادة التامير والفرقة بالهم وما حقيقته المخلوق الاجتماع والافتراق  
والحكمة والسكون وما حقيقته التوسيد كل ما حكمه التوهم ومكلاه العلم وامسا

بما له خالفه ذلك

حقيقته الضيق لغناه السموات بوجه ضاقت وحل الله على سبيلنا

محمدا وعيسى والله وحجبه رسله سليمان انتفت العفيس

بمحله تقى وحسن عونه وتزجيفه الجميل

وهو اخر دعوانه ان الحمد

له رب العالمين

هم



رحمى الله على خير ووالده

۴۲

١٠٠ ما لم تكن فكلما عفى رتبته  
 ١٠١ ثم ميرنا الصل النجاة غرا  
 ١٠٢ فكلما يليق بل لا البقيس  
 ١٠٣ فبفسل الله مقامى سر ايتيه  
 ١٠٤ فكلما يليق بل لا البقيس  
 ١٠٥ فبفسل الله مقامى سر ايتيه  
 ١٠٦ فكلما يليق بل لا البقيس  
 ١٠٧ فبفسل الله مقامى سر ايتيه  
 ١٠٨ فكلما يليق بل لا البقيس  
 ١٠٩ فبفسل الله مقامى سر ايتيه  
 ١١٠ فكلما يليق بل لا البقيس  
 ١١١ فبفسل الله مقامى سر ايتيه  
 ١١٢ فكلما يليق بل لا البقيس  
 ١١٣ فبفسل الله مقامى سر ايتيه  
 ١١٤ فكلما يليق بل لا البقيس  
 ١١٥ فبفسل الله مقامى سر ايتيه  
 ١١٦ فكلما يليق بل لا البقيس  
 ١١٧ فبفسل الله مقامى سر ايتيه  
 ١١٨ فكلما يليق بل لا البقيس  
 ١١٩ فبفسل الله مقامى سر ايتيه  
 ١٢٠ فكلما يليق بل لا البقيس







بكيف ينبغي وجود الله يا عبيدا  
لو لم يكن هو لم يزل ولا وجود  
او غاب عنا ولم نكنه انما  
هو حيث نؤمنه مشاهير  
يمكن ما شاء من عزم  
وقدر على الفعل في وجه الدليل بما  
بما اعتبار الخلق فانه مضمون  
لا في ذور الجهد كالانعام مملو  
ومكلمهم كل في شئك واء نسرا  
مثل النظار على التخليق في شئ  
خزا اليمود واء هم وصدوا كبروا  
اذ صرنا البقود في البقود صر  
بمضى البقود كما تنفع برئهم  
لما لا يتنازل للشر في سبغوا  
من ينكر الشمس تبروا لا صبا لها  
فيمنكر الخالق المعبر د مرجر  
بزار كذا في غيرنا تنفي لنا  
في شئك يا عبيدا  
وكل شئ و بان الله خالقهم  
لان افعالهم ليست معلومة  
بل انه باختيار منه او جبر  
بما حرم من كلام الكبر في كل  
انواع مخلوقة المروى بالمفصل  
والمثل كالمثل في المعقول مرجر  
سبحان الله وتعالى عن مثل  
سبحانه وتعالى عن مثل  
ذو النعمى بوجود الخالق لا زال  
من يفلل الله للقرين لم ينل  
للرب انفسهم كبروا تفعل  
بالاخذ وزور رابكة والخلق  
بالله من جبهة التكرير بالرسول  
بالفهم عظم في المكر والخيال  
بمضى البقود من من يمل المقل  
لم نلتفتهم سور باليقين والرسول  
وذا قال ومن الله على كل  
او معجزات تبين الصوف للرسول  
دع الحمير على امثالها قل  
لهم سبحان الله والسموات  
بالاخذ من الله بعل لم يفعل  
عن رايته بالاسباب والعدل  
فترز موجهها بالعدل والجبر

بغير

بغير العالم الموجود في ارضهم  
في ان تغييرهم في انفسهم  
بما يجوز لهم في ولا جسام مادة  
فانوا ولا مكانا في جبهه الحفص  
وكل من قال بالتأثير في نفسه  
بغير في وجوه الوجود في الوجود  
الا معنا واحدا في المذنب  
لو كان في ملك رب من يشاركه  
بيل البصاة كما في زمان خالقنا  
بل لم نسا من سور صنع لمقتدر  
ان يفرق العقل بالتحوير في الوجود  
فما لا لا تعلق في شئ  
بغير لا يطوع بحال في العقول لنا  
بما شئنا في اذ لا نفهم  
ولا يمة ما علم ما يقول  
فقل سبحان الله والسموات  
ولا ولة المعبره في وفهم  
عليه اذ ليس في جميع واعرف  
تقر من الرب في كماله يكون له  
بغير انما كان مونا بعينه  
بغير في العرش اذ جاء الكتاب به  
وذا ك كبرياك وما وهل  
لو كان في ارضهم بالالفعل  
بما يجوز لهم في ولا جسام مادة  
فانوا ولا مكانا في جبهه الحفص  
وكل من قال بالتأثير في نفسه  
بغير في وجوه الوجود في الوجود  
الا معنا واحدا في المذنب  
لو كان في ملك رب من يشاركه  
بيل البصاة كما في زمان خالقنا  
بل لم نسا من سور صنع لمقتدر  
ان يفرق العقل بالتحوير في الوجود  
فما لا لا تعلق في شئ  
بغير لا يطوع بحال في العقول لنا  
بما شئنا في اذ لا نفهم  
ولا يمة ما علم ما يقول  
فقل سبحان الله والسموات  
ولا ولة المعبره في وفهم  
عليه اذ ليس في جميع واعرف  
تقر من الرب في كماله يكون له  
بغير انما كان مونا بعينه  
بغير في العرش اذ جاء الكتاب به



۴  
یہی

[illegible]



اذ لا رادة غير رامي لا يجيب **بمعنى** لا يجيب **بمعنى** لا يجيب  
 من لم يوافق الوجود له **بمعنى** من لم يوافق الوجود له **بمعنى** من لم يوافق الوجود له  
**بمعنى** لا يجيب **بمعنى** لا يجيب **بمعنى** لا يجيب  
 وفرة الله في رايه **بمعنى** وفرة الله في رايه **بمعنى** وفرة الله في رايه  
 تافان ليس في رايه **بمعنى** تافان ليس في رايه **بمعنى** تافان ليس في رايه  
 فدرج سببانه عن ان يكون له **بمعنى** فدرج سببانه عن ان يكون له **بمعنى** فدرج سببانه عن ان يكون له  
 لانه خالي لا يشاء **بمعنى** لانه خالي لا يشاء **بمعنى** لانه خالي لا يشاء  
 كذا القول من توافر سببانه **بمعنى** كذا القول من توافر سببانه **بمعنى** كذا القول من توافر سببانه  
 من راع بالعدل تحقيقا لفرقة **بمعنى** من راع بالعدل تحقيقا لفرقة **بمعنى** من راع بالعدل تحقيقا لفرقة  
 بل لا نقابة لراي بطور له **بمعنى** بل لا نقابة لراي بطور له **بمعنى** بل لا نقابة لراي بطور له  
 للغير كسب اختيار منه صار به **بمعنى** للغير كسب اختيار منه صار به **بمعنى** للغير كسب اختيار منه صار به  
 فالواضح ان لم يبرهن على **بمعنى** فالواضح ان لم يبرهن على **بمعنى** فالواضح ان لم يبرهن على  
 وراي الوجود ان لا يليق بنا **بمعنى** وراي الوجود ان لا يليق بنا **بمعنى** وراي الوجود ان لا يليق بنا  
 ولا استطاعة للمفكر **بمعنى** ولا استطاعة للمفكر **بمعنى** ولا استطاعة للمفكر

بمعنى

وراي الوجود ان لا يليق بنا **بمعنى** وراي الوجود ان لا يليق بنا **بمعنى** وراي الوجود ان لا يليق بنا  
 اذ الكمال ليس الجلال **بمعنى** اذ الكمال ليس الجلال **بمعنى** اذ الكمال ليس الجلال  
 فتلك قاعدة التوحيد **بمعنى** فتلك قاعدة التوحيد **بمعنى** فتلك قاعدة التوحيد  
**بمعنى** لا يجيب **بمعنى** لا يجيب **بمعنى** لا يجيب  
 واعلم بان صفات السمع اثبتها **بمعنى** واعلم بان صفات السمع اثبتها **بمعنى** واعلم بان صفات السمع اثبتها  
 وقيل ليست بمعنى كمالها **بمعنى** وقيل ليست بمعنى كمالها **بمعنى** وقيل ليست بمعنى كمالها  
 بل بعضها لصفات السمع واجبة **بمعنى** بل بعضها لصفات السمع واجبة **بمعنى** بل بعضها لصفات السمع واجبة  
 مثل اليرى لمعنى الفرة انهم **بمعنى** مثل اليرى لمعنى الفرة انهم **بمعنى** مثل اليرى لمعنى الفرة انهم  
 ووجد ريد ايضا الوجود **بمعنى** ووجد ريد ايضا الوجود **بمعنى** ووجد ريد ايضا الوجود  
**بمعنى** لا يجيب **بمعنى** لا يجيب **بمعنى** لا يجيب  
 اسماء ووصفات الزات **بمعنى** اسماء ووصفات الزات **بمعنى** اسماء ووصفات الزات  
 وقيل تعلق بها ليرى **بمعنى** وقيل تعلق بها ليرى **بمعنى** وقيل تعلق بها ليرى  
 ثم رايته من ذلك بسفورا **بمعنى** ثم رايته من ذلك بسفورا **بمعنى** ثم رايته من ذلك بسفورا  
**بمعنى** لا يجيب **بمعنى** لا يجيب **بمعنى** لا يجيب  
 من مفاضة اهل الحرفا **بمعنى** من مفاضة اهل الحرفا **بمعنى** من مفاضة اهل الحرفا  
 او واجب عليه من اتى **بمعنى** او واجب عليه من اتى **بمعنى** او واجب عليه من اتى  
 بل ترى بطله سببانه **بمعنى** بل ترى بطله سببانه **بمعنى** بل ترى بطله سببانه  
 ورعى اصحاب اتفق بزرعة **بمعنى** ورعى اصحاب اتفق بزرعة **بمعنى** ورعى اصحاب اتفق بزرعة  
 ولا كسرة للعلماء **بمعنى** ولا كسرة للعلماء **بمعنى** ولا كسرة للعلماء  
 بل باجتماع اهل الحق **بمعنى** بل باجتماع اهل الحق **بمعنى** بل باجتماع اهل الحق

بمعنى



\* **فلا على الله مويل يكون له** \* **عفا القاذل منها ما يشاء** \*  
 \* **والحسن بالعقل والتفكير او تفكير** \* **ونحن للشرح فكلما** \* **ان يفلد نفل** \*  
 \* **بصل** \* **الرزق والعدل وانما يتفكر في الله عز وجل** \*  
 \* **وما به النفع باسم الرزق يتعلمه** \* **ولو يقرب وملك غير مكتمل** \*  
 \* **لانه كل مخلوق لا فخر** \* **كفون مبتدع بفتي بالبحر** \*  
 \* **ولن يكون امرؤ مثلكا اجدل** \* **بد مكنه واحمد الرزق والعدل** \*  
 \* **بد كل شيء يتفكر به اقول** \* **ان شاء او شاء في الجسد** \*  
 \* **بصل** \* **في الجاهل ان محسنا رعية المولى على وجه** \*  
 \* **مروية الله بالانوار كالبنة** \* **ديلمها محكم الفراء فيه تل** \*  
 \* **وبه الصالح من لا خبا يعقد** \* **اجماع من مضي في الاخر لا قول** \*  
 \* **كم الرسول كليم الله يستلها** \* **لو لم يفي فله لم يرغب ولم يسل** \*  
 \* **وبه الانعام بالربنا فترقصه** \* **بما يعارضه خوفا من السمك** \*  
 \* **من غير كيف واصل مما تله** \* **كما يليق رعا المنصور** \*  
 \* **بصل** \* **في النبوة** \*  
 \* **فراجع رانيا والرسول فاحبته** \* **على الريانة بالتوجيه المثل** \*  
 \* **وجبة فخر و مال معهما نسب** \* **وجبة عظم وعرض غير مبستر** \*  
 \* **والنبي ينكر كنف اليهود ومن** \* **لغير نخلته من كل في نخل** \*  
 \* **نعم شريعة خير الخلق نخلته** \* **غير الموابي للمشروع من نخل** \*  
 \* **بصل** \* **في النبوة وانما غير مكنتيب** \*  
 \* **ان النبوة فضل غير مكنتيب** \* **بل خصها الله بالخصوص والازن** \*  
 \* **والعجرات من المولى تزيرهم** \* **لها ان الوحي بالتبليغ بالرسول** \*

والله

\* **والله من يتفكر الله انما اسروا** \* **والله من يتفكر الله انما اسروا** \*  
 \* **ووصي ربه يا هم موكفهم** \* **اذ كلفهم رجعت لا كلف لم نفل** \*  
 \* **فما في حكمة ما الله من ملك** \* **مديك ما روت مع ما روت غير حل** \*  
 \* **وصحة الله ما تعني في غيرهم** \* **لوناك غايه كذا الخيم لم يفل** \*  
 \* **رسولنا احمد المختار اقلهم** \* **نعم ونا نهم والنفوس حل** \*  
 \* **ذو المعجزات وبالفرة ان كذا** \* **منها تحريه ناعين محفل** \*  
 \* **بصل** \* **يعارض به الفرة ان مفسر** \* **لا مقيمة الكراب ان حيل** \*  
 \* **انني انكرت برور القول مفسر** \* **ميسان حل كلام الله عن مفسر** \*  
 \* **فدراع بالبحر نور الحق** \* **والله اظهر كذا الشمس لم نفل** \*  
 \* **والعجرات ان سورة الفرة ان ليس** \* **مريم صر ما نفع مختلف** \*  
 \* **بالبرر من لا والجزع من** \* **وان يرد في ضياء اليل ينامل** \*  
 \* **ونطق بحجاء بك نفعو الجاهل** \* **ومن عجب وحبس الشمس في ضل** \*  
 \* **وليس يجي انما ابراه من سفي** \* **اعيا لا كفا انما مصل من اللد** \*  
 \* **اما القليل وتكثير له مرد** \* **مرد واخرج من خيرة الرسل** \*  
 \* **اسر الله اعظم به في الفرة من** \* **من كتاب فوسين لم ندر كذا** \*  
 \* **من كذا من معجزات الفرة فيها** \* **بمع كتاب الشيا رور من اللد** \*  
 \* **بالله يحسن من خيرة اعتد** \* **مؤمنين بك روم واوجل** \*  
 \* **بصل** \* **في النبوة** \*  
 \* **ان الكرامة للفقير لا ولي وصلوا** \* **على مقام تقا مما يتان و** \*  
 \* **صوت بنا جاز ما نفع يشهد** \* **سفينة من ندر فيل بالبحر** \*  
 \* **ما ندر من ندر نخلته** \* **ببريه وصفي ما باللسم والمثل** \*







واد الله العز في الفراء ان يبين  
 على الخفيفة كما عرل يراد به  
 ثم الحفاد ير فيه الله يعلمنا  
 جعل في السرا  
 والتعقير بعد ما يلغاه من فطر  
 كما انهم لم يملح البرق ما يفسح  
 ولا احواله في مزايا متكررة  
 بل كيف احوالنا وقت الجواز على  
 اذا ما ثبت الاصل في فروع  
 بالاعلة نسل به قيل الجملة بعد  
 جعل في سورة يسنا على الله عليه وسلم  
 من اوتى المصطفى مخرجته عظم  
 لا شئ فيه كما صح الحديث به  
 اصحابنا ضامرا لاجاء اجمعها  
 بلقنونا عندنا ما كانا من كفا  
 ادا اذ عندنا ما كانا من كفا  
 والحوض من بعد لا قبل العراة اتي  
 جعل في جماعة فيمننا محمد صلى الله عليه وسلم  
 ثم الجماعة فيمننا محمد صلى الله عليه وسلم  
 فردد ما الرسل في ذاك المقام له  
 ثم الرسول فيمننا محمد صلى الله عليه وسلم  
 لكل ما من نور نار الجحيم صل

بلا خلود لعالم المؤمنين كما  
 وبما مخلود لهم مرفان محرم  
 بعد المزيب فروع اهلوا اجمعها  
 اذ الزنوب سوء لا شر اي يفهمنا  
 لاء لا يما تصري حقيقته  
 نعم ينير كما ينير ادم من عمل  
 مزايا الخليل وفي الفراء مجتهد  
 جعل في لزوم صريح الشك الطامع  
 واعلم بان طريق الحق واصرة  
 فهو من متبع الحق مفتريا  
 فيقولوا الصلابة في هرو وبه نصي  
 جميع مروة كما قال الرسول لنا  
 ولا بطل الخلفاء الراسخين ونر  
 بالزم سبيلهم ان كنت متعبا  
 ولتصك القول لما كان بينهم  
 وابفق يريته جميع المبتغين نعم  
 بلير يجمعهم جبهه و  
 والله سبحانه عز جده يحسننا  
 جعل في التخرير  
 وكد من وود ما فلنا مجتهد  
 اء الجماعة للكتاب لم تفصل  
 ان لم تلتنا بابل ما تاذا وجل  
 جماعة المصطفى والملك والرسول  
 رب غفور بكاتب واعمل  
 ونرا فوا يلغ غير محتمل  
 كما ان ينفع كالفريق في البرل  
 من اجمع النور للتخفيف والتمثل  
 والحقوق على محبتهم حشرنا الله بهم نعم  
 لا غير في غير ما من سائر السبل  
 فزان منه الخ يفضيه من اهل  
 لا نهم نروة في القول والعمل  
 بالتفتقر صبح بالقلب والتمثل  
 تقاضا بينهم بطل الجميع جل  
 من تابع الحق نصيبا به يصل  
 ولتستغل بالحق بعينيت من عمل  
 ولوا حبروا امير المؤمنين قسلي  
 بغير من سائر الفراء في مظل  
 غراب من نعم به لامي موجد  
 من اهل البصر  
 جانيزه منك وتسمع نزل



يكل في برمة لو كان مريضا  
 اغشى البصير ان تردد فالفه  
 مزاو مزب امل الحق مختلف  
 ليس الخلاء على الاكلان بعضهم  
 لانهم جرد جاد الحريك بسد  
 اما انما يريدون ليس عتسه  
 ان الشرايى جاد غني واصره  
 بكازم العلماء العا ملى بسد  
 وتوبع لا كاتش بد بل لا  
 واضرع اليه بصرى مبدود وكرم  
 وفلا الامن يا من الشريه لست  
 بامن علينا بتوفيقه ونيل تقى  
 واعلم بان عيوب النقص مملكت  
 وقالنا قلنا بالنفس واحرة  
 بنسحل الله عوننا مبر مجدا نا  
 جابر بحر مفسد الله يغلبها  
 محض مدغم ما يجنيك تشركه  
 مبراقب الله في سر وجه على  
 يكن من بينا كسير القلب فاوجل  
 من نكبة يعلم اناسا مبرا له

١٢٠

ترموا النجاة من الموتى وتاملها  
 ولست تسلم من محب ومن بصر  
 ومبك نلت النفر نلت من عمل  
 وللعبير سمور ذل ومسكنه  
 او كل غير غرك لله عز ندر  
 وطهر القلب من كبر ومن مسر  
 سامة الصبر عز ان يكون لها  
 من في النواك خصوصاً خالفت  
 مع الرياسة لا تسلك سالهما  
 مع الخفاء مع واعلم اء صاحبها  
 فز قيل امر به نبروا بحا وبسة  
 عليك با البحر كاتش لمكرمة  
 افسك لسانك تسلم من عرابه  
 فز جاء به اثر تسببه سبها  
 وليس يمل ذوال التقوى هو ارم  
 اء يلع القلب بالاضاحطة  
 والترضى والتعجب مهابتيت نزل  
 ولتخلو الصحن في قول وبه عمل  
 ان تاركها تاقية رانجسته  
 جاء يبي من كمال نكته بلقر  
 لا تملك وقتك وبفت من عمل

كيف النجاة وكبر القلب لم يسر  
 ومنه يدك بنو غير محتمل  
 لعل نيل قبول عندك لم تسلك  
 والعز لله مع العز لله سلك  
 على الصواب اذك العز ملبس  
 ولست عجز منها ما باله وانفسل  
 صررو ليس على غش مستند  
 فز ضاف منها مجرول العلم والعمل  
 اما الولاية بالبرى لم وجعل  
 من النطق به ذل وبه محجل  
 تجرد في الجمع في السب والمثل  
 ما تجل والجبن بسر الوصف للرب  
 بالهفت كم متي لم يكن العزل  
 من مسمى اعتدوا لم يضربيا ولم قيل  
 كالعين والسمع به صبح وبه اهل  
 لانه مالت مسمى بصل فصل  
 رضى لا لاله ولا غبت لم تسلك  
 ومن باضراى عن دينك كقول  
 وانت منها لغير الرزق لم نزل  
 اصحت من ملبس الترميز به ملل  
 على الروام على رهوكا ملل



[illegible]



**الاسم** ظاهرا لا سماء والمسمى في العالم المكنون الظاهر وعفا  
 الخفيان بقسوة في علمه تعالى المصحات والمكنيات والعلاوة والسلا على  
 بحبي الرحمة المبردة العلم وفضل ما علم وعلم ومما به رزق فضل العرب على  
 العجم رسول الله ابو الفاتح سيرا وتوكلنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب  
 ابن ماعز ورضي الله تعالى عن ساداتنا الله وارضاهم وصحابته الاجل  
 راغب ابا **عمر** ينفون العسر العسير الى مولاه الفتي المكي محمد  
 ابن علي كذا الله له في غير ولى بغير سائل بغير الفضل في اخوان اهل الله  
 في وسم السقاء عن المزاخرة في بحر الاسم والكنية واللقب في فصل  
 الرطل في الخلاصة في الكنية بل لها فائدة ترجع اليه في حيث ظهور  
 الاسم وان افير له في ذلك ما قيل في محله فيسرى الله تعالى عن الخرف  
 في ذلك ما استفيد عليه اسماء الله تعالى في هذا التفسير والعشر محمود  
 الفريجة وفائدة السلاط والستفارة اللطاة يحتاج الى استغناء الزملاء والله  
 سبحانه المستور ان يربط اسماء ويلبسنا سكر الله ذوالقول والاسماء  
 والفضل والامانة و**حقيقة** في الكنية في شرح الكنية ولما كانت  
 الكنية اصرار كذا العلم الفلانة وسمى الاسم والكنية واللقب بعلة من  
 التفسير فائدة لبراز **الاسم** في **الاسماء**  
 في الاسم اعلم الاسم وكلمة وضعها العرب بالاناسي في لطف ماسم

فما ذاك المسمى يشمل الامكان لجميع معانيها اذا اختلفت على غير الابر  
في تحقير وجوهه من مائة اربعة اشياء والاسم والمسمى يعني اليمين والمسمى  
بكسر الهمزة والشمسية بالاسم من اللفظة الموضوع على الزات اما لتعريفها كالماء  
الذي يتجلى به وتعالى جاء من الهمزة والزات لا في كماله بل في حق سره  
تبيين ما المراد منها تعريف عباد به تعالى واما التحقير فمعاني غير باللفظ  
وعلم من السماء والخبرات جاء المقصود تبيين معاني مكارمها في الوجود والسمي  
من الزات المقصود تبيين ما بالاسم كتحقير زير والراد بالزات المسمى جوهرا  
كمسمى زير او عرضا كمسمى البياض وفي القاموس بالاسم اللفظة الموضوع  
على الجوهري والعرض للتمييز والمسمى بكسر الهمزة هو الراض لترك اللفظ  
والشمسية في اختصاص ذلك اللفظة بتلك الزات وفي جارية اخرى هي جعل  
الراض بالاسم والاعلى المسمى والوضع تحقيق لفظ يعني اذا اطرأ وأص  
جميع ذلك المعنى وترد اذا اطرأ به كالمبالغة الموضوع وترد لو اصر  
اي كالتفريق الزات عليها بل في التصورات التفريق التفتل منها الى  
لا اللفظة ثم منها الى معانيها وترد جميع ذلك المعنى اي للعالم بالوضع  
بلا يرد انه غير جامع لانه كثير ما تفتل اللفظة وكما يجمع الوافق عليها  
معنا ما لانه لصرح علمه بالوضع فهو كسر الهمزة واللفظة في نفسها واشتقوا  
هذا الاسم عين المسمى او تسمى ومعنى فصلته كقولك انك انما هي  
وحدها وذلك كصورتها علم الكمال ثم والاسم معاني بعد ذلك يقال له اسم  
الخاص لانه اسم نكرة يطلق على ما يفتل الفعل والحركة وتذكر على ما يفتل  
الصفة وتذكر على ما يفتل النسيئة والتفتل هو المراد منها وهو ما وضع تحقيق  
المسمى بغيره كما هنا ما كان صريحا او اوعا كما اخصر بربعة اوضاع











ذكرب بعضهم إلى ان اقبل الاسماء بعد ما ذكبت ابراهيم الخليل عليه السلام  
 لما كان ذلك من سجع في شعباء الرور ورا حطما بعد ما حمر ابراهيم واسم والده  
 ابراهيم ومع كونه المظنوع تغير الاسم كما ذكره ملا برقي التوسك في كرمي ابراهيم  
 والتغير به كما لا ينبغي للشك في ان يستعمل إلى الاسماء في التوبة كزيت ليس  
 له ان يتعالى إلى الاسماء العلوية التي كما ينبغي له كما سماه الله تعالى وللغفاه  
 خلاص في اسماء الملائكة بعض اما ما لك رضي الله عنه انه يذكر ان يتسمى  
 الرجل بحرييل وحلل به انه سيب لأن يقول الفاضل جاء في البارحة جبريل وكلين  
 جبريل وعو يسبح مولى روي عنه ايضا لا ينبغي به تسمية **مستعمل**  
 تفرم إلى الحارث بن مسكين الفاضل في اسماء بنادى امرها صاحب باسم  
 اسم اجدل فقال له الفاضل لم تسميت بهذا الاسم وقر قال طي الله عليه وسلم كما  
 تسمى ابا سماء الملائكة فقال له الرجل ولم تسمي ما لك في اني ما لك وفر  
 فله الله تعالى ونادى وبما لك ليفق عليان بك ثم قال لغز تسمى الثاني باسماء  
 السباكين لما عني عليهم يعني الفاضل جاء اسم الحارث وعمر اسم للسباكين ابليس  
 ثم قال ابن عربي رحمه الله والصواب مع الفاضل في حمل التسمية في الاسم المختار  
 بالوضع او باللقبة كما في اسم ابراهيم وجبريل وابليس واما ما لك والحرك فليس  
 منه صحة نقل التكرار في التسمية اعلم ما لك مفقود من اسم باطل ملك  
 وحارث من اسم باطل حرك والله سبحانه اعلم **قوله**  
 من له اسم بكرة من جهة اللبنة او من جهة المعنى مستحب تبريله بغير فقر ابراهيم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اناح بعبر الله واه اليه في من كعب عبد الله بالحارث  
 ابن جراه الزبيدي بسنن صحيح وقر تفرم انه صلى الله عليه وسلم ابراهيم اسم بركة بن برب  
**المذكور** ينفذ اسم راسخه وهو ما ينفذ من بركه له تغير تمام ذكر الو

ان

انشئ قال عبد الرحمن بن يبرين معاوية بن النضر بن الحليل رضي الله عنه بلغني ان  
 السقف بصرخ يرمع النفا من ورة امه ويقرن انت ضيعتني وتركتني كما اسمك فقال  
 عمر بن عبد العزيز كيف ومن كذا في راسه عند روجار بنه فقال عبد الرحمن من اسماء  
 ما يحسنها تحمزة وعماره وكلمة وعقبة وروى ابن عساكر في التاريخ عن ابن عمر  
 رضي الله عنه سمعوا اسما فكم ما سمع في ابراهيمكم انظر تسمي راحيا للعلماء  
 من تسمى رحمه الله تعالى **قوله** في معرفة اسم بعض من استعمل  
 بكنيته او لقبه او تسميه في ذلك فيسيرنا ابراهيم الروري رضي الله عنه اسمه  
 عبد الله بن عثمان قال الجليل السجور رحمه الله في تاريخ الخلفاء من امر  
 الصحاح المصنوع وفيل اسمه عتيق والصواب اني عليه كتابه العلماء اعني عتيقا  
 لقب له كما اسم في ويسرنا ابراهيم رضي الله عنه اسمه عبد الرحمن بن عكر  
 ويسرنا ابراهيم رضي الله عنه اسمه جندب بن جناد بن بقم الجعبي مسما  
 وتكليفه قال الاول وفي الصحابة رضي الله عنهم في ذلك كثير ومن ذلك ابو  
 طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم والوسيرنا على كرم الله وجهه اسمه عبد  
 مناف كما في البينة البشير وموسى بن النضر رضي الله عليه وسلم ومن التابعين  
 ابو الاسود الدؤلي رضي الله عنه اختلف في اسمه ففيل عمرو بن سعيدان  
 ابن كمال وفيل اسمه كمال بن عمرو بن سعيدان وهو واضح علم النحو بامر يسيرنا  
 على كرم الله وجهه وتكررت في كثير من ائمة النحويين والفقهاء وشعراء العرب من  
 استعمل بكنيته او لقبه او تسميه منهم الامام السجور واسم عبد المجيد بن عبد  
 المجيد ومنهم فخر بن اسم بن المجيد بن المستشير ومنهم ابراهيم بن لا فليس لا واسم  
 اسمه سعير بن مسعود ومنهم الامام السجور واسم على بن حمزة ومنهم  
 ابو عمرو الجرمي اسمه صالح بن اسماء ومنهم البزاز اسمه يحيى بن زباد ومنهم

هذا قول في اسماء واسم ابيه  
 من نحو الخليل فقال ذكرها  
 في عبد الرحمن البزازي  
 والاسم في الفاد لا كن  
 فواضحة الصريح من ذلك القول

استعمل بكنيته واسم عمرو بن  
 عمار بن فخر ومنهم ابراهيم  
 بن خضر البزازي احد اشياح سوية  
 واسم عبد



ابو عثمان المازني اسمه بكر بن محمد ومنهم المير داود العباسي محمد بن بكر بن رستم  
 ثعلب ابو العباسي احمد بن يحيى ومنهم الزجاج ابو اسحاق البرقي ومنهم ابو جعفر  
 النخعي احمد بن محمد اسماعيل ومنهم ابو علي الباري الحنفي بن احمد ومنهم ابو  
 سعيد الشيرازي الحنفي بن عبد الله ومنهم بن طايبة الحنفي بن احمد  
 ومنهم ابن دشتويه عبد الله بن جعفر ومنهم ابو الفاسم الزجاجي عبد الرحمن  
 ابن اسحاق ومنهم ابو الفتح بن جعفر ومنهم الرماح علي بن عيسى ومنهم  
 الاعلى بن يوسف بن سليمان ومنهم ابن بلال بن محمد بن احمد ومنهم ابن الخطاب  
 عبد الله بن احمد ومنهم الزمخشري محمد بن عمر ومنهم ابن الشيخ بن عبد الله بن علي  
 وقس ابنه اللطيف الاصمعي اسمه عبد الملك بن فرات ومنهم ابو العباس اسمه  
 محمد بن المشي ومنهم ابو عمرو بن العلاء اختلف في اسمه على افراد الصمد بن  
 بزاز معجمة وقيل حمير وقيل حماد وقيل محمد وقيل يحيى وقيل اسمه  
 كنيته ومنهم الرباعي اسمه العباس بن العرج ومنهم النخعي اسمه  
 علي بن حازم ومنهم ابو انظر صاحب الاصمعي ويقال انه ابن اخته اسمه احمد  
 ابن صالح البلخي ومنهم ابن الاخرابي ابو عبد الله محمد بن زياد ومنهم ابو  
 عمير الفاسمي بن سلال ومنهم ابن السكيت ابو يوسف يعقوب بن اسحاق  
 ومنهم ابو بكر بن دبر محمد بن الحنفي ومنهم بنكويه اسمه ابراهيم بن محمد  
 ابن عربي ومنهم ابن فتيبة اسمه عبد الله بن مسلم ومنهم ابو افصهر الازمي  
 اسمه محمد بن احمد ومنهم ابو بكر الزبيدي اسمه محمد بن الحنفي ومنهم ابو الفوكية  
 اسمه محمد بن عمر ومنهم ابو ابي الفداء اسمه اسماعيل بن الفلاس  
 البصري ومنهم الانباري ابو محمد الفاسمي بن محمد بن بكار وروى في اصناف ابوا  
 بكر محمد بن الفلاس ومنهم ابن فارس ابو الحسين احمد بن فارس ومنهم ابو انظر

الحمام

الجوزي صاحب الفصاح اسماعيل بن حماد ومنهم ابو عبد الله بن صاحب الغريبي  
 احمد بن محمد بن عبد الرحمن ومنهم ابن ابي ابو محمد عبد الله ومنهم ابن الفطاح  
 ابو الفاسم علي بن جعفر ومنهم الففاح الحنفي بن محمد ومنهم شعراء العرب امرؤ  
 القيس بن حجر الكندي قيل اسمه محمد وقيل اسمه عمرو وقيل مليكة وقيل صخر -  
 ومنهم النابغة الزبيري اسمه زياد بن معاوية ومنهم النابغة الجعفي اسمه  
 حساه بن فليس وقيل فيس بن عبد الله وهو صلي بن رضى الله عنه ومنهم راعشي  
 اسمه يعمور بن فيس ومنهم المتطير اسمه جبريل بن عبد المجيد ومنهم تاليفه  
 اسمه كتابت بن طاهر ومنهم العيرزي اسمه سماع بن غالب ومنهم لافط  
 اسمه غياث بن غرنا ومنهم الراعي اسمه عبيد بن حنبل ومنهم البعيت  
 اسمه خراسي بن بشر ومنهم ذو الرمة اسمه عبيد بن عتبة ومنهم -  
 الفطاح اسمه عمرو بن شبيب ومنهم ابو النجم اسمه البقل بن قرامق ومنهم  
 الصجاج اسمه عبد الله بن رزبه النخعي غير ذلك والله اعلم

**الباب الثاني في الكنى**

ومعنى بعض الكنى وكسر ما فانه في المصباح والكنية اسم يطلق على الشخص  
 للتفكيك نحو ابي جعفر والحنفي او علامة عليه والجمع وكنى بالفتح -  
 في المعرد والجمع والكسر فاما لفظه وكنيته ابا محمد وبنه محمد قال ابو حنبل  
 في كتاب الخليل الصواب لا ينادى بالباء بل بالهمزة كقوله ابا محمد وبنه محمد  
 كما كناه وكناه وبنه ابا محمد وكنيته وكثرته ويكرهه وكنيته ابي كنيته كنيته  
 في الكنية في المصنف من هذا التفسير وسواء ما صدرت بالواو ام براء  
 كما في قوله من امرأه حقيقتا وتلد ولد فخر ابي الصريح للمصنف كما في قول ابو النخعي  
 في النقرة: **في** وكذا في البيلد شرح **في** حتى يصح انه ابو النخعي **في**



عالمته في القوم ايد و لافانك القير من سرفر خسترا

أَكْبَنِيهِ جَبْرُئِيلُ دَاوُدُ يَأْكُوفَةُ  
وَلَدَ الْيَقِينُ وَالضَّرِيَّةُ الْإِلْفِيَّةُ

عبد

لا تعجبوا من اني كنيتم - مع بعض منكم يساوا اذا لنا

بالدفع كفى ابلهيب وما كفاه لاخرية وموانا

257

وقال العزيز وغيره لانه يفسح الجنبه من العلم يروى القيامه وعيل لقوله عليه السلام انه جعلت فاسما اعظم منكم كما نبياته وكذا به الحسنى كقوله تعالى



ایک بیان رضا تھا ہے موصی  
قد لقمہ ملا زحمت مٹاؤں

[illegible]



بكما يقتله بالناظر مستكر ما قال فقال ابراهيم بعد ان انا وانا وعيسى قسما  
 ونترك العبادات والى ابن لقيته لا تخفد السيف ونفاد لا يحمي السيف بسيف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعمر بن الخطاب يا ابا عبد الله يا محمد والله اول يوم  
 كنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا عبد الله يا محمد وجهه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بالسيف فقال عمر يا رسول الله دعني فلا ضربت خلفك يا محمد يا رسول الله  
 يقول ما لنا بتاسر من تلك الكلمة التي قلت يوم هذا وانا ازال منك عابدا ان لا تكسر ما في  
 السجادة فقتل يوم اليمامة شهيدا وروى عن رجل من فريز من عسكر ابي ابية قال  
 لعمر بن عبد العزيز وهو امير المدينة كيف اصبحت يا ابا عبد الله فقال له عمر يا ابا عبد الله  
 المجتهد مع الحق لم يدر ضعف من الشرف لاد بشك انك تفل ابيد لا غير بقل يا ابا  
 عبد الله ما كنت تكتبه انظر بها جلال القضي طر الله عليه وسلم كناه بك **عجل**  
 اعلم انك اعز من الكسبي على قايه مفر دعام جميع الاسماء يعني ان اسمك كذا يعني  
 بكر او لا يظن ان شيئا من ذلك على جملة اللزوم وان اسمك كناية من اسم اجراما  
 النعام وغير الله به محمد وعلمنا بالحق والبراهيم بالاسماء والاسماء ذلك ومن اراد  
 العمل عربيت التفسير لاسان من التفسير فليترجم القول في ذلك بحسب ما سمع ويتفقد  
 ان تعلم او كما ان اسم الله يوضع على انسانا على ما عذر وكاد تعدا وقيل بالاسم باسم  
 واخر اما ان يكون بغيره التكنيت كما يد بقر وادب الفاسم وام كلثوم وام بمانا لم يسمي  
 بذكره فيكون اسمه كنيته واما ان يكون بغير ما ذكره وعمر وروى بالاسم وكنيته اما  
 ان تفرق بين التكنيت من اوله وكنيته فيكون اسمه كنيته معفان فكذا سميت ابن كز  
 وكنيته كز او فريز بها اللقب ايضا فقال سميت ابن محمد وكنيته ابا عبد الله  
 وكنيته جمال السري ومن الله لا اكسالة علميته وقرنا يكتسب باللقب او كما اذا  
 كنى بغير ذلك او لقب كان ذلك عارضا لا كلالا اسم الزام ابراهيم وجهين احدهما

ان

ان لا يكتسب من ذلك اسم كان لاسانها يكون له لا يكون له بل لا يكون له كما يكون وفهم  
 يكتسبه من اوله يكتسبه لاخر وكذا اللقب بهما كل منهما بمنزلة الوصف يفرق لثقافت  
 به جفر يقال كيف يكتسب مع منزلة لاسانها والجراد انما سميت باللقب على المسمى  
 عينا له عن من عمر منهما من غير معنى لا يبر على انزلت ومنه الوصف على العلية اولا  
 هو وبها ما يقر بان لاسم ايضا كغير ما يقر او المعنى ما بهما الشر وكم هو لاسم  
 في التسمية الاولى وما كثر منها يقر كما احيانا بطلا من لسانها عنهما بالاسم كما يكون  
 في التسمية الثانية باسمها ومترادفها اذا غيرت من لسانها كغيري ومعه كونه لاسما  
 المترادف بموصى على من لونهما وما ذكر لك طر من لسانها كلالا من الكنية واللقب  
 انما على لغير من تعظيم او تحقير او تباؤل او تبرك او غر ذلك يكون الوصف  
 كذا التسمية ومع هو كمال يكون لاسم اسم جنس وذلك طر ما يقال من ان اسم  
 شجر وجمادى ومع ذلك وان كذا التسمية انزلت مع صلافة الغرض وتكون برتي  
 به عن وجوه المدح والثناء ويترك عن من لسانها وان ذلك غير معهود في لاسم لاسما  
 منه كما فرقه بحق المحققين وانما كذا كذا ما قول ان الذي يظهر والله اعلم ان من اراد  
 التكنيت العارضا على المناسبة بوجه ما يقتضيه على مقتضى المناسبة لاسم اما  
 باعتبار ذلك كالتكنيت من اسم يدربا به النقيض وادب النور ونحوهما واسم  
 خالربا به النقيض واسم خليل بابا السود لاسم واسم صالح بابا النجاة واسم  
 اسم باسم باب الفيل واسم مبارك بابا السعير واسم صالح بابا النقيض  
 والمناسبة في منزلة التحقير والما باعتبار حال المحسوس وصحة كالتكنيت الجواد  
 بابا المكارم وادب المراسم وادب العوازل وادب العوارض وتكنيت السري والعالم  
 بابا المعالي وادب النقيض وادب العيف وتكنيت القوة بابا المعارف وادب المراسم  
 وادب الكرامات وادب كل من النور ما وقع في المفاضة التخصيص من المفاضة

م  
 وادب المكارم



الحريرية ومن الناحية عشرة من حيث قال ما ثبتت اليه كسبه وكما على كماله  
 وشكليه وقال انه قال له عمر له فراضم في اصحابه من الجسر ما استمر اباها مع  
 بانه بشر وكل جاهل واراد به بانه نعيم القاهر على ضيق عمر زبده حبيب الحبيب  
 ان كل بسبب رغبته في امره وتغريبه راعيا بانه نعيم حبيب عمر من البسبب منهم  
 بانه يعرفون كماله من عمره ونراستحضرت ابا جميل لجل ابي جميل وصديق بام الفرو والمزكورة  
 بكسر وكما انما هو ابي جابر مقيم له من ذلك ونداء ابي جابر ثم اقبلت بك ولدا صرح وادخل  
 بانه رزق من جسر مصلات كل من رزق وانه نعيم بانه ابا العلاء فخرج السمك من الفخذ واذا  
 نزع الفرو من المراس وطاح بانه باني بالحق عليه ابا الشرو بانه عواء السرو وما  
 ابا عمر له كنية الجرح بانه يعرف كل جرح فيل كثره اتعرف ابا عمر له فان كنية لا امر به  
 ومن ثم رجع في كسبه وقال السرا صبر

خذ انظر عمر له وسلكه فخرج له وخذ نسجه القنبرية برقيش  
 كذا للسر باني شرح المقامات فقلت ويحتمل ان يكون كنية ابا عمر له لانه يعرف كل جرح  
 فتكون المناسبة القريية كما كلفى افوت ابا يحيى ومنه قول الشاعر  
 على من لا يلد قوت صوفيا لاني وجه من افترق من سر المشي والمخو  
 وابترت براني على العناء اري بها يستاق الي يحيى سريرة فخور  
 ومن ثم رزق من الناحية ايضا التكنية بالافران الشظاد كذا نسب في غير ما وضع  
 وتقليم له في النظرية تليف الفراق بالاعور مفرطوا الفها بزلت بحره بقره كما قيل  
 ومن ثم ظمرة جبر سمرة صبرا كما كلفى الناس الفراق بالاعور انا

وابو جامع كنية الفراء وهو ما يرد في جندل الناس حوله للاكل وابو نعيم الجبر  
 الحوا لانه انهم راخبارا واصحابا وابو ابي الجبر المسكون لانه كما قال في حبيب ان كل  
 بسبب ابا العلاء الفرو حبيب وابو كنعين الفحل لانه يشكك الشعاع ايا جرحه بقطيب

لداكل

لداكل وابو الجرح الملقح لانه يستعمل به على اكل الطعام وكما على كماله لداكل وابو  
 جميل البقل لانه يحمل الطعام ويؤننه وام الفرو السكاج ومن اجل المعتمدين وابو  
 رزق الغصن وابو العلاء ابا الفرو وابو ابا من الغصن وابو الفرو وابو رزق  
 وتارة في الكنية على راسع باعتبار ما ثبتت اليه لداكل راسع من ذم وابو الفرو لداكل  
 والاوليا واللوكر من مولا او مطلقا بانه كنية من اسم على بانه الفرو لداكل  
 ان ميرزا على بن ابي العلاء ابا الفرو ابا الفرو رضى الله عنه ما ومن اسمع ابا ابي جابر  
 اسما لداكل بانه ميرزا ابراهيم الخليل ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 بمصر ان يترقى ان من الفروع اكثر في الاستعمال وكنية من اسمع ابا الفرو ابا الفرو  
 لداكل بانه كنية لداكل بانه ميرزا ابراهيم ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 مكدنا على ابي من اسمع شقيق بانه ميرزا ابراهيم ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 رسول لداكل ميرزا ومن اسمع ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 الاستعمال بعبدة الفرو وفروته تعالى في صفه انا وبنو الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 الفرو لداكل لداكل ميرزا ابراهيم ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 بانه الفرو لداكل ففروته تعالى في صفه انا وبنو الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 لداكل وبنو الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 عظيم بناء على ان الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 ابراهيم بانه صالح ايضا كرامة ابراهيم ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 تقع الكنية بغير الملايسة والملايسة بوجه ما كنية الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 ميرزا على كرم الله وجهه بانه كرام لداكل الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 ما يقفد وقال نعم ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو  
 المزمل ليس المزمل باسم من اسمع ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو ابا الفرو



بسم الله الرحمن الرحيم  
هوذا اقول من نحووه في  
قوتنا على ايمانهم واسم  
السيد انتم حاسية  
ساجدة لافكاره والبقاء  
على صيغ النجاة

مكتبة

[illegible]



اجمع الله بمقرنة شرح الصحيح من امثلة في الكينيس عير الملك بن عبد العزيز بن  
 جريه يقر باخاله والويلد من امثلة في الثلاث من مور العير او يقر باكثر  
 وابا الفقة واما القاسم واما يغالله ذو الكثر النخبة ذك ومما يدل على ذلك  
 ان كنية من مقام العلم والعلوم الشخصية البشيرة لا تتوقف على علم السماء انفا  
 والوضع من قول الاختيار الواضع والواضع الاسماء البشيرة بالانتماء الى  
 الواضع لاسما به سبحانه وتعالى واسماء ملائكته من سجدته وتعالى انفا والكلوا  
 في وارضى اللغات انما هو اسما الاجناس كما هو مقرر في علم اللسان الشخصية سماعية  
 ويشعر من قول الناصية ووضع البعوض اجناس علم فيكون كتابا سماعية كلام  
 سريك وما شيعهم وراية الكثر المدفون حلة مر ذك في حقا كنية لاسم ابو الحشر  
 وابو قيس ابو الهيثم ابو الفياس ابو الزبير ابو العباس ابو العباس ابو شبل كنية  
 طيعه ابو حيان ابو يحيى وكنية ابن صاوي ابو ذؤيب وابو كعب وابو الهيثم كنية  
 الباز ابو الاحوا ابو البطلون كنية الجرد ابو خطل وكنية البرموش ابو طاهر  
 وابو محمد ابو الوثاب وكنية البغل ابو مفعول وابو الحرون وابو الصقر وكنية  
 البوم ام خراب وام الصبان وكنية الشعلة ابو النجم وابو الحليس ابو نوفل والش  
 ام عيل وكنية السرا ابو كحل وكنية الجراد ام عيل وكنية الجرد ابو جولد ابو راشد  
 وكنية الحداة ابو الخطاب وابو الصلوة وكنية الخطار ابو طاهر وابو زباد وكنية الخنزير ابو جهم  
 وابو زلفة وابو كنية وكنية الخبثاء ام القسوة ام الشرة وكنية الجواصة ام الوليد وام  
 صفية وكنية البريك ابو حسان وابو البغض وكنية البشور ابو خراش وابو نمر واما كنية  
 الشاة ام السخال وكنية القار ابو خراس وكنية القيل ابو الحجاج وكنية الجمل ابو البغض وكنية  
 ابليس بو كز وسه ابو مرة وكذا كنية خراسان ابو كز وكنية الغرناكي من فوا حازم  
 في حديثه ام مضع اسس : ان الله عز وجل وما ضلوا

ما صورته

ما صورته وسهل ملاد به هشام بن عبد الملك اسما ييل المخزومي بن عبد هشام بن  
 كنية العيل فقال اما العيل الى قدمت به الحبشة واسم محمد وكنية ابو العباس ابو العباس  
 وابو ايوب وابو اسود ابو الحارث والذوق ابو جعدة والعزال ابو الحسرة الشعلة ابو الحليس  
 والحربا ابو فادم والضعة ابو فادم هذه العير ابو الهيثم ابو الفياس ابو الحليس  
 والحجار ابو ياد الغراب ابو زجر والحمام ابو مصطفي والحجر ادة ام حمود والضعة ام عامر والتمرة ابو  
 خراش والوجه اجتهام جعفر والجار ادة ام فاسد والحيتة ام يفتقان والنعمة ام سالم والخبثاء  
 ام سالم والكلب ابو خالد والورقة ابو حسان ابو الحشر وابو الهيثم ابو معاوية والورقة ابو  
 الحسرة والورقة ابو حسان ما شيعهم وكنية ابن معاوية ابو شبل وقال  
 تقدم صناديد في الحسنة والتمرة فلما حضر اقال يا عير الحسرة في لاسم كنية فقال الحسرة  
 لمؤدب ولده ما كنية فقال صناديد لمؤدب لا في فقال صناديد لاسم كنية بل في عليك ما  
 كنية فقال الحسرة ابو كزامل وابو الهيثم ابو العباس والتمرة ابو حسان والتمرة ابو حسان  
 والحندل ابو الصا والمصباح ابو الرضى والحجر ابو حيان والحلي ابو طاهر والبغل ابو جميل والتمرة ابو  
 جامع والتمرة ابو الحبيب والحلي ابو عامر والتمرة ابو الحبيب ابو حسان والتمرة ابو حسان  
 والتمرة ابو حسان يفضي واكنا ابو معاوية ابو حسان ابو حسان ابو حسان ابو حسان ابو حسان  
 والسوي ابو عامر والفعل ابو ساكن والرياح ابو النضر والسيد ابو العرج والعصيدة  
 ام رزيق والعصيدة ام سرود فاستضحك هشام حتى استغرق في امره بعثرة ولام  
 فاحده حافلت غفلت هذه الفضة بكم لها لما تضحك من ان الحمام يكنى باسمه  
 والتمرة كنية لود صند الى استغفار العرب من صناديد المولود في الحسرة الخمر الى الحسرة  
 المعبره ثم رجع واذا الحسرة ما تقدم علمته ان ما يذخر من الكثر لبعض الاسماء فيقول لهم







[illegible][illegible]

عليه وسلم بالحديث الصحيح انما اتينا فاسم والله تعالى يحكم وهذا بعد وامن خطا به طر الدليل ولم اذكر في التاج  
انه الحكم مما يتبع الخزان قال بعضهم وفي خزائن اجناس العالم اجمع العلم بقدر ما يحيطون به من العلم والحق الحديث  
من قوله الله تعالى في سورة النحل  
والذين اتوا فاسم  
والله هو الله يحكم ولم يزل  
صدقه الله في حقهم  
الله















وقيل ان هذا الخلل من قول بلقيس الخلل البرزخي ليدرك تشبيه الوجه بالجزء اذا  
البرزخي لغة الفلكية من العجس وكان وجهه اشر حد البرزخي لقب بزرز الخثرة ووجهه البرزخي  
وحسن نعتها لها البلاء لقب عشرة العبد على ما كان في وجهه من وجهه الشعبة العبد  
لم يقولوا في ذلك صوابه انما نبت الشعبة النابتة لقب زيار البرزخي لانه قال الشعر على كبر  
سنة وفيد بياضته وقيل لقب بزرز لقوله وقد نبتت لنا منهم سكون ولا بد من حريه الجملة  
تبع الرجل اذا قال الشعر بعد ما نبتت او يكون معهما في بيتها به وبه سميت التوابغ البرزخي  
والجذوة الشياخه وقال البرزخي في الشعر من الشعر من غلبت عليه الفاحش شعرهم حياوا  
لا يعرفون بها فنتهم منه بن سعد بن قيس بن مكيلا بن مضر وهو اعلم وانما سمى  
المعبر بقوله ان ابن ابا بكر غير لونه من الليالي واختلافه من معمر ومنه امرؤ القيس  
اربعه من مرة التغلب وهو المعبر من قوله لا تفرح الكرام فحينئذ قلته انما جاز  
وصيلا ومنه معمر بن سعد بن مالك سمي المعبر بقوله البرزخي في الرسم كما ان رقت في  
ختم البرزخي في قوله ومنه خالد بن عمرو من مرة سمي البرزخي بقوله وانما الشريد من شعره في  
صاح الحديقة ماله مثل ومنه حمير بن عبد المسيرة الفهر سمي المعبر بقوله وهذا اوان المعبر  
سخر بابه زنا ببركة وزنا المعبر من ومنه امرؤ القيس الكبر في البرزخي من معاوية الكبر  
سمر الزنا بقوله اذ ود الفراهمة في ياد اذ ياد كلام على غير اذ ومنه مكيلا بن عتبة  
سمر الزنا بقوله اشتد بافرقة التفلين ومنه كمرقة واسم المعبر من قوله  
لا تتجلا بالبياء اليوم مكرهات ولا امر بكم بالاراذة ومنه جرار العود العفلى سمي  
بقوله محمد بن عود بن التميمي جراته وللكنيس مضر في المصنوع في البرزخي في المصنوع اذ كرم  
ومما ذكرناه كبرية خاتمة رايته البرزخي في هذا بلقيس البرزخي احمد الخضراء والبرزخي  
ان مكة المعبر في السماء وكبر في الغالب فتناسب ان سقوا في ذلك الموضع في سماها مكة  
في قوله تعالى بلقيس مكة ورجله في قوله تعالى الاول بيت وضع للناس في مكة قال ابن عباس لانها في اعتقاد الجاهلية  
اي قومها وما فصحها جبارا في مكة البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد قال الفصح اجمعوا  
على ان البلد مكة والقرية في قوله تعالى ضرب الله مثلا قرية لا البرزخي في قوله تعالى اما امره ان اعلم  
البلد

البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي  
خبر ام سميت بزرز لانها محل اصلاحه العلاج قال الشاعر اياكم هذا علاج من  
فربينة في وجهه من وجهه البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
ومنه وسميت الجبال سماء وانما نبتت بالبرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
لقوله ما جاء والنسب ليس والما حكمة كحكمة النوب والبرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
ذكره في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
والفادسية وسوسة في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
سماته تعالى في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
تعالى في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
فقال في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
وام الرخصة وام كثر في ام النصارى وام الكسامة كثر في ام الرخصة وام كثر في ام الرخصة وام كثر في ام الرخصة  
البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
والبرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
سخر من في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
جميع البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
لا دواء في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
رايته في خلاصة الولاية اخبار دار المحمد في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد  
منها ان رب يفتي في السنة في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد في البرزخي في قوله تعالى في هذا البلد







بسم الله الرحمن الرحيم

وطواله على سبيلنا محمد وآله وعلمه

الحمد لله والصلوة والسلام على منانا رسول الله وعلى آله وصحبه وكل من تولاه ومانعه فيسرا  
بالسواعون واقوة الربالة أعلم ان ما جرى به الحل والسعد وغيرهما من الحقيق وهو اني احدى عليه  
جمهور المتفكرين والمتأخرين من استعمال محل الجنس واسمه المعروف بخاص الحقيقة في البرد المسمى  
او الغير حقيقة هو الحق الذي تشهده العقل السليمة والرجوع الى الفواعل الفاعلة نزاع من نزاع  
في المسئلة من من ان تناقضها وخلق من تفرد من جماع انه مجاز لا حقيقة وقد خلقت في زمانها  
المولى سبحانه ان ليس في تجرب المسئلة وكيف او هو المفيض للعلوم العقلية ولان اركان الزمنية  
والوجودانية والذاتية لما وقع في قلب تلك المسئلة من الحزاة والتمتع القيمة وكيف او صرف  
داخرا ان الية يوصل لما هو المفضل اليه صف الله اليه اخبر اننا في ما هو المفضل واذا كان  
انفسا في عمل من استعمال الله من لا نفع ودا يقال فيقول وماذا برك الحامول استعمال باسم  
الموضوع للمادية المعهودة للحاضرة (الحقيقة في الزمن سر اذ دل على ذلك التفسير بحسب  
المسئلة كما في علم الجنس على قوله المحققين به ان ليس لنا تمسسية في هذا الكتابة (سأعليه  
او ينادى ان كما في اسم الجنس المعروف بالعلم في البرد المسمى او الغير استعمال حقيقة  
يخرج اللبوة عما وضع له لمجرد المادية المعينة في امراد ما الخارجية والتغير المتغير  
مسألة لا ينادى ذلك انه امر ثابت في امر فليس والتغير المتغير في المسمى المانع من الحركة  
والصرف على امراد متحرك انما هو في الحركة الخارجية والمخففات الغير الزمنية  
كما في علم الشخص لا الحركة مسألة في ضرورة ان مخففات ما ذا البرد الخارجي في غير  
مخففات هذا البرد في امر واما المادية الزمنية والمخففات العقلية فتويفت ما بلغت  
من التغير الزمنية كما تراجعت حينئذ مع امراد ما المخففات لهذا المستمدة عليها الموصولة

عربی

على وجودها كيف وليس بمرئى ومثل بقوله وقد سلب وحجب مستفيع ان تستعمل الحاصلة التي  
 باعتبار الواضع مما لا يفر من الاخر اقل الحاجة في غير معاصر هذه بقية افراد ما الخارضية كالواحد  
 تسمع المحققين في الفقه يقولون ان غير الجري على المذهب المعقول عليه في علم الجنس انه موضوع  
 الحقيقة بغير تخصصها في الزمر ليعين ما غير ما من سائر الحقايق الزمنية مع نفع النكاح  
 عن وجود ما به ايراد ما الخارضية بقوله مع قطع النكاح دليل على انما المنع لا يراى  
 اذا قلنا انما يستعمل في التناسل هو اللطف لا زال مستعملا كما هو وضع له من الحاصلة  
 المعينة غايته لا يراى انه اذا استعمل في الحاصلة المعينة بقوله غير نسبة ما يناسبها اليها  
 يكون مستعملا كما وضع له من غير زيادة وانما نفعه انما هو المستعمل فيه مع الموضوع  
 نفع وانما اشكاله ما ذكره الصورة غير انما هو غير ما هو معناه واذا استعمل في الحاصلة  
 المعينة من حيث وجود ما به الفرد المعين او المسمى عموما او خصوصا غير نسبة ما يناسب  
 لا يراى ان يكون مستعملا كما وضع له وزيادة فيكثر عن معناه في الوضع مثل يكون مجازا  
 بل الصورة غير الواضع بتغيير الحاصلة في جميع من علمته واما في الصورة الاولى او مع  
 من علمه لا يراى ان الخارضية كما في الصورة الثانية التي هي موضوع المنازعة بقوله فتقول له لماذا  
 التحقيق انما يبرهنه والتقرير انما يقتضيه مبني على اطلاق عليه انما اشكاله ليس لتسمع دعواه وتسمع  
 من الحاصلة مجوزا فاقول صرفت مما قلت من البناء وماذا كانت لتكون جميعا من اهل الصورة  
 اما انما لا يراى الاول وهو كونه الواضع في يتركه عزم تلك الزيادة في ما نعلمه مع العلم انما يراى عليه  
 كلام من وجبنا عليه من علمه على الجنس غير مريد على القول المعقول عليه كقول التقرير  
 والحاصل ان استرا موضوع الحقيقة الزمنية من حيث هي من غير اعتبار في معناه احوال واسماء  
 موضوع الحقيقة باعتبار حضورها الزمنية التي يكون نوعها في غير ما مع قطع النكاح عن ايرادها  
 فيكون عبارة غير واضحة كما هي في ما ساجدة الى انما هي بقوله مع قطع النكاح عن ايراد







۲  
در این کتاب  
از گفتارهای  
محققان  
در این باب  
ملاحظه

[illegible]







فرفنا عنه اول بحكم العلم بغيره فعبسنا التمثيل على تحقيقه للمعروف بلام الحقيقة  
 وان الخ عليه اكابر المحققين كشيخه الصفي والسعد والسيران حقيقته بجميع اقسامها  
 اربعة باربعين كلامه في مادة الكتابة التي المفقود منها تحقيق كون كل من علم  
 الجبر والسمو العرب بالام حقيقته عند استعمالها في ايراد الخارجية كما سيجي كلام  
 ما في اربعة ارباب اوله والوجوه ان بانه مقرر على كلام غيرهم من ارباب السام والحق  
 لا يجوز على اهل التاخير التزير ليس شانهم التقليل فان ما ملخص العرب بلام التعريف يستعمل  
 في اربعة معان المعلوم الخط والعدد المعين والعدد الغير المعين وجميع اربابهم اذ كل مادة  
 المعدل اربعة على معنى معان متعابلة مستقلة يتغير كل منها بحسب الغرض كما في الالفاظ  
 المشتقة من رويته كل منها معنى وضعيا لغويا او عربيا اريوفا بقاهاجاز او في كل علم اربعة  
 الى معنى واحد وضعي لم يستعمل اللفظ في اربعة والتعدد مستبعد من الفريضة واللفظ لا يكون  
 اللفظ موضوعا للمعنى بل اللفظ المطلق يتاخر ايراد به ذلك المعلوم في غير موضع او في  
 معين او جميع اربابهم والمراد على جميع ما في التفادير والاشارة التي تعين المعلوم الخط والعلم  
 به بكونه في اللفظ الحقيقته المعينة المعلومة وحدها او في غير ما في اللفظ المعان اربعة  
 بعضها مستقل كالمعنى الغير وبعدها اربعة اخرى كالمعنى السام الباقية اختلافات  
 اربعة في اللفظ السام منها كالمعنى الغير كالمعنى السام الباقية اختلافات  
 ذلك في سبب الشرب العكاسه عيسى الصفي في رسالة له وحينئذ هو الخ يتفق يكون  
 عليه التقدير ثلث وعبر الخ في غير غير واحد من اهل التحقيق كما قال القائل وعلى ما في الثالث  
 بمثل المراد ان اللفظ موضوع لكل واحد من الخصوصيات اربعة على ضربين ما اختاره السير  
 في غير ما وضع الفهارس ونحوها او هو موضوع الغرض المشترك بين تلك الخصوصيات محل نظر  
 والفهارس الاول لا يلزم على السام كون اللفظ مجازا مهما اذا استعمل في التامية باحد الفيود  
 المذكورة والخصوصيات اربعة كما ان اللفظ رجل مجازا اذا اطلق على زيد سكايا اعتبار

او ايرادها

فلو

فهو وهو يعبر كل البعير مخالف كما يتبادر ثلثا اربعة وتختلف في نوع كماله في اربعة  
 اللفظ حقيقته في المعان اربعة وعليه بنا بحسب قولنا المربع في اللفظ عليه اربعة المحققين  
 من كون اللفظ موضوعا للخصوصيات اربعة على ضربين مختار السير وغير من المحققين  
 في وضع ما بعد العلم من المعارف من كونه موضوعا وضعيا ما الموضوع له خاص بلزلك  
 استعمل في احتمال اقول ما اذا انبصل عليه العباد في المعان بالام واقول بل القاطع هو  
 الاحتمال السام كما هو ظاهر ما في ربه فيل من ربه الخابر المحققين وموافقا لغيره غير واحد  
 من المحققين واما ما الزم عليه في غير لازم لانه بناء على ما صرح به السعد في صحت المعان بالام  
 من القول وكذا في بحث الحقيقته وهو ظاهر عبارة الخط المتفرقة على معنى غير واحد من اربعة  
 من استعمال الخط في الجز من حيث هو موضوع رجل في زيد باعتبار خصوصه مجاز وانما  
 يكون حقيقته اذا استعمل في من حيث هو موضوع مع ان ما في التفريضة غير من حيث غير  
 واحد من المحققين بغير صرح الحق المخرام التام بل المعان بانه حقيقته ملحقا ونسب  
 للمتفرقة بناء على ان اللفظ في قولهم في تعريف الحقيقته الكلمة المستقلة في ما وضعت له  
 لاف التقليل في مما وضعت احده واسم الخط التام وضع يستعمل في الجز في ونقول كلام  
 ابن السام ما اذا انبصل عليه غير واحد من اربعة كقولنا السعد ورسالة الوضع والسبب  
 قلت وعبر الخ انبصل عليه ايقاف والنزوع الفاضل ابو علي اليربكي في شرح جمع الجوامع  
 بانه قال بعد ما استشكل التقليل المذكور المستأول المسهر من انهم والظاهر القول  
 بانه ايد استعمال الخط في الجز في مجازا من منكر تسميته من القول وازم منه ان  
 نوجب حقيقته في اربعة لا محال تحتها لا كلام ايد الشخصية واللفظ السبع وان يقتصر  
 نحو انما على زيد الوفرية وغيره مما لا يحصى ما وجوده في ذلك والقول بان  
 جميع ذلك من المجاز المستفاد عن الفريضة بسبب ان استعمالها لا تسع به الفهم من  
 فهارس المظهر من ما في الاسكال ان بار تكتب تسامح في التفسير عن الحقيقته وان قولهم  
 استعمال اللفظ في ما وضع له معناه ان يوضع للمعنى بنفسه او بجنسه واما المعنى الخط



لما جاء ما حل وجرد في انما هو موجود فلهذا الجزئية صارت تلك المحقق على الحاصل منه والوضع  
له هو الوضع لما عثر التحقيق وهو موجود في كل ما علم في المراد من كلامه رضي الله عنه ونفعنا به  
تبيين في تعرفه عبارة المحل المتفرقة بمسما غير واحد من الوجود على التيقين والتفرقة  
التي صرح بها المعبر وتبعه عليها الجماعة وعندها بمسما انما هو بفتح ما عليه ارباب التخييل  
فان استعمال الكل في الجزئية حقيقة من غير تيقين جعل الحيثية في كلامه حيثية تعليل لا تغيير  
كما جمع الجماعة والله الموفق سبحانه في تجميع بقول من جملة ما استظهر اليه من غير غلط  
المحل والصبر وغيرهما من الجماعة المتفرقة في قولهم ان استعمال علم الجنس واسمه المعبر  
بالام في البرد حقيقة امرين موصوفين بامر من الجواب عنهما حتى لا يقع في المسئلة بمراد  
سبحانه شك ولا يبرأ من الجواب عن علم الجنس من حد المطلق ودفعه في حد الصغير وما بينهما  
تفرقة في التفسير بانه جزئي في كل منهما ياتي كونه استعماله في البرد حقيقة وبغيره بجزء  
بما نزل ومن الله تعالى تفسير كل المأمول اما الجواب عن الاول بمواءمة علم الجنس وان كان خارجا  
من حد المطلق داخل في حد الصغير لقول السبكي المطلق الدال على الماهية بكافير مع قول  
المحققين وصحة ما قال العلامة وقوله وغير ما يدخل فيه التغيير الزبني بانه في حد علم  
الجنس واداسمه لما نعلم في بلد حكم المطلق عندهم لمشاركته لاسم الجنس في الدلالة على  
الماهية القادفة على الخارجية والتغيير الذي يمتزج به وفعلا انما هو امر اعتباري كما عرفت مما  
حررناه ونذكر ان السحاب العبادي هم بتركه بالحدس قال عقيد كلام شيخ العلامة المتفرق ما  
نعم ان يعلم الجنس وان دل على الماهية لاخر مع اعتبار في التغيير الزبني بكلام اسم الجنس مكتوب خارجا  
من حد المطلق بكلام اسم الجنس وتربطه في خروج وبقوله بغير يقال انه حكم المطلق بيقين  
لكنه وتربطه لما غاية التامل هو جردنا لا يخرج عن حكم المطلق اطلاقا كما عرفت مما نعلم ومما ياتى اما الجواب  
عن الثاني بمواءمة المناقضة ما صرحوا به علم الجنس جزئي في الامر حيث المعبر المفقود منه بالذات  
ومع الماهية بغير التغيير وماذا لا يقال انه كل من حيث المفقود منه بالتبع وهو العلم على  
متعدد ونذكر في كلام المحققين التفرقة بوجود العلم في كل اسم الجنس وما حجة من امداد  
كيف وهو مما يرجع فيه كل في ذواته ونذكر مقتضى كلام من كل من كل على جزئيه وانما  
الى

انما هي من الحيثية الاولى انظر الى قول المتكلم في الجنس المتفرق في كل موضوع في جميعها  
وقول الشيخ في الماهية كما عرفت علم الجنس بانه موضوع للحقيقة بغير نسخها في التبيين  
ما نعلم ومنه ان الاعتبار واحد في تبيين تعدد ما هو في كتابه جزء واحد والمناقضة  
كما صرحوا به علم الجنس جزئي في صرحوا به المعرفة بلاح الحقيقة في كل ما في كل من العلم  
والفاد بانه وبغيرهما من المناقضة ونذكر في العلم على تلك الجماعة بنفسه في غير ما كتاب  
من كتب مما صرح به المحققين من انه لا يعرف من علم الجنس واسمه المعبر بالام من حيث ان المفقود  
بكل منهما الماهية المعينة وان كان التغيير في الاول هو الماهية وفي الثاني بالاداس  
بتغير جميع ما علم الجنس جزئي في المعرفة بالام على مع اتحادهما في الدلالة على الماهية  
والتفسير دليل على صحة مراعات الامرين في العلم والجزئية في كل منهما بالاعتبار المتفرق  
الموجود بينهما من غير شك واما من يعتبر الماهية الماهية من حيث انما معينية في كل منهما بكونها  
جزئية فيكون اعتبار التفرقة والعرف في كل منهما يكونان كليتين وانما انظر الى الجزئية في الاول  
والكل في الثاني نظر للمفاد والمفقود بالذات في كل منهما واخر اية في كونه في الاول هو كونه كلياً  
وجزئياً باعتبارين مختلفين عنهما احاط علمهما بحسبهما انظر الى ما ذكر في العلم الحقيقي  
والظاهر في الجزئية كذلك كتاب الرسالة التكميلية وغير ما صرحوا به في المناقضة في رتبة ولما حصر  
والمنه للعلماء الزبني في شرح جمع الجوامع التفرقة في الحق والعموم للماهية المعينة باعتبارين  
في كل من علم الجنس واسمه المعبر بالام وتحقيق معنى كونه الماهية جزئية مع عمومها وصحتها على تقدير  
حيث قال ما نعلم وتحقيقة ان العلم من اسم الجنس وعلم الجنس اسم الجنس هو موضوع للحقيقة  
الزبانية من حيث هو في موضوع الحقيقة من غير اعتبار فيهما الصلا وعلم الجنس موضوع للحقيقة  
باعتبار حضوره في الزبني في موضوع التغيير لما مع نفع النظر في امراد ما في تفسير المعرفة  
بالام في الحقيقة والماهية في الحقيقة المحاضرة في الزمر وان كانت عامة بالصفة الزمارة ما  
بمعنا باعتبار حضورها من العلم في الحقيقة باذا استظهر الواضع صورة الاسماء ما في القول  
وافقه لما في النسخ في زمان وكلها يقع في زمان واحد في موضوعه والجميع مشترك في كل  
صورة لاسم فان وجه كلامه في عبارة الرمادة العلم في كل كلامه بانظر ان ثبتت وما رايته















6  
امکات  
ابن زید

6  
115)

1326

8



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما نصير محمد النبي الامي وعلى ما

بما ذكره من ابراهيم بن وهب وقوا من الحقيقة في معرفة اصطلاحات  
القاموس جمعها ابو الفراء القزويني رحمه الله

هذا هو سر بظهور اسمي الخاينات لسائر العرب ونسج علومه التي تليق به في الشريعة  
وحقيقة من راديت وجعل كتابها متوقف على معرفة اللغة وكافة وسكانها على ميراث  
محمد وآله الذين نالوا من كل فضل البقية وبعد ان كان كتاب القاموس منتسبا في  
جميع الاماكن بجمعه ما لم يجمعه غير مع حسن الاختصار وكما ان مقتداه الى التفاهة ذرورة  
والرفق على دقائمه وغررة موقوفه على علم اصطلاحاته ومعرفة رموزها والارادات  
جمعت في ذلك بوايترا فتلقاها من مواضع متفرقة في حاشيته للعكافة العامة المعروفة  
بابي رحمه الله لكونه واخر من كتب على القاموس من الافاضل الذين هم في علم  
تكميل الاماكن الباضل النجدي ذو الترفيع والتخير المير محمد بن نفي الزبيدي في اول  
شهره على القاموس من جملة من شرم كالتور المفردة وسعيد بن ابراهيم وكا على  
عليه والمناظر والفرجة والسير عبد الله الحسنه ملك اليمن في فتحه من اجمع ما كتب عليه  
عنا سمعت ورائت شرح شيخنا الامام اللغوي عبد الله بن محمد بن القلي بن محمد الباقلي المتوفى  
بعام ١١٠٥ هـ والمتوفى في المدينة المنورة سنة ١١٠٥ هـ وهو محدث في مادة الفقه  
والفلسفة جميع العاقل على تقرير المستحسن ما ذكره السراج السيف بن نفي المتوفى  
بسنه ١٢٠٥ هـ عن سنين سنة كما في تاريخ الجبل في فرائد احوال الكاظم عليه السلام في حاشيته  
واعلم ان اذ اعزيت عبارة الخاينة او الخبيثة فمراد بها ما في الباطن وحاشيته  
واما العبارات المنسوبة الى السراج الموضوعة على ما في نسخة المطبوعة فهي منقولة  
في

من شرح السير بن نفي وقدرت كذا في البوايت على معرفة ومفهومه في معرفة تعريف  
اللغة وبعض ما ذكره في العلم اما اللغة من حيث هي بمعنى اصوات يعبر بها كل قوم على غير اهل  
كما سئل في المصنف في باب المعنى واحدا من المعنى وهو علم يبحث به عن معاني الالفاظ  
الموضوعة من حيث دلالتها على معانيها بالخطاب في قدر علم يترك ان موضوع علم اللغة المعنى  
الحقيقي وذلك حد بعض المحققين يقال علم اللغة هو علم الالفاظ والاشياء التي هي المعاني  
وغايته الاصح ان علم اللغة في معاني الموضوعات اللغوية والاشياء التي يتناولها هي المجازات  
والمنفردات العربية مثال بعض المحققين معرفة معاني الالفاظ في اللغة فلف العلم ان كل علم  
تتضمن اجادته واستفادته عليها وحكمه انه من مروض الالفاظ كذا ذكر في السيوطي في الخريف  
اول النوع الحاد في الالفاظ في علم معاني الالفاظ في اللغة وكما ان محمد بن نفي عنه يقول  
ان اذ اراكم معانيها بالانجيز في علم معاني الالفاظ وكما ان محمد بن نفي عنه يقول  
يفهم في الفرائد في علم بالالفظة ومما قال بعض العلماء

معاني الالفاظ علينا من حيث كجعة الفلكة ليس بجعة ديس  
ولا كجعة الالفاظ وقال المناوي في تفسيره على القاموس من منابع

علم اللغة التوسيع في الخاضعات والتفكيك من انشاء الرسائل بالفتح والنسج والشرح ومجابه  
الانحراف في تسمية الشيء الواحد بالاسماء المختلفة واختلاف الاسماء في تسمية الشيء من غير  
ادام ونداء كجاء من الخيل جلا او قهر او من الابل حوا او قهر او من الابل حوا او قهر او من الغنم  
سحابة وحكاو عناء او من الغنم سحابة وحكاو عناء او من الغنم سحابة وحكاو عناء او من الغنم  
و من الجمل جحشاو تولى او غنم او تفرغ في القلب وصرخ البريك وصرخ البريك وصرخ البريك  
وزار وصرخ البريك وصرخ البريك وصرخ البريك وصرخ البريك وصرخ البريك وصرخ البريك  
وكرز باليد وبالعقل وبالجملة معربا وبالسج بالجملة به انسانا واستوى







م  
ریدر

19

والانقباض هو والعلة سوداوية القلب كلما زاد انقباض زاد السواد مادة السكتة  
الانقباض السود القلب كله واسم الله لو سقمت عن قلب سوس لم يمتوه ابيض ولم  
تسقم عن قلب من ابيض لم يمتوه اسود والزيادة بالسرور القلب مادة الخش  
كلام المحقق عليه وذكره عدة مؤلفات ينقل من بعضها بما يات في الارض  
المسلمة سيما اسماء السورق وشرح البخاري واء لم يمتوه كتاب  
المعاليح وشرح مشارق الاسوار وغير ذلك بالشرح في الحاشية  
بما يات في روائد الجوامع والازهرية مجملات الحقائق  
في بيان راء الية اختصارها القاموس وهي سبعة ذكرها في قوله مكتبت  
بالجمجمة الحادة المستقلة لربها اي الجوز الساق قال ومن احسن ما اختصه  
في هذا الكتاب تخلص الواو من الياو وذلك فسمي الحقيقين بالسرور والياو  
الساق غلبة يتخلص ومن غلبت الياو عنه فسمي راء ذلك الياو  
التي زاد ما على الجوز ميم بالالف بالجمجمة لتفصل للناظر في بادئ الرأي  
ومما يلاحظ في الحاشية بالجمجمة متعصرا في التبع جعلنا للتفصيل  
تبيين ومن ان يجعل الكلمة راء طية من حوسين والخير على الصالح  
يحل بونها في متراشارة الساق البرق بينهما والكلمة تخلص الواو من  
الياو مادة اخر جعل له احكاما في باب المعتل يكتب صورة الواو ويترك  
مادته ثم يصور الياو ويتبعها بالياو وذلك نحو اني جانه استعمل بها  
كلامهم مادة راء في راء واستقامة في السير ومادة راء في الحاشية  
ومن راء في الحاشية في الحاشية او بصورة الواو بقاء في راء في الحاشية  
في صورة الياو واء فعل احد الحرفين تركه وصورة المستعمل بقاء وتارة يطور



الخميني معاتارة الجوعيين من تارة فبقت في منقرض الوارثا وغالب ما ندر الاسرار بها  
 البعض وتارة يتحرك صورة الوارثا من مادة ثم يغير اليها بحد الحادة الوارثية فيفهم  
 التمييز وهذا اذا كان من احداهما ساكنة لو كفت ذلك بلسان الفهم ونص عليه كما جعل  
 الجوعيين من سيرة الكائن اذ كان في الفهم من يتحرك احيانا من الكتاب او يفتح  
 احد الحريين بالافهم فيكافهم حقيقته كما في راسمك العدل العن وقال الحكم بفتح  
 وسمه اذا جعل له سمة اي سمي وسمي الحكامة والما كان تخلص الوارث من الياو يسسم  
 المثلثين بالحق والاعباد لان ذلك يتوقف على لا حاشية التامة ولا استفادة السماع  
 بان التمييز بين المهوردات والمفقورات ومع من الد المهورد الثانية على من المهورد الاولى  
 كمن او مضاف او من واو كسماء وكساده او من ياد كغفلة وبناء والد المفقور على من  
 زائدة كحبل او من واو كعقل اسم مفعول او من ياد كمن من بالفتح مفعول من رعاة كل  
 ذلك مما يتوقف على السعة التامة ولا يفر على ذلك لاسم العن العالون برفايقهم  
 ووراد ما ملنا امور مستنبهة يتوقف ادراكها على الحلال كالحليم وعلم حليم والحق الحكيم  
 لم يفتح بذلك فغير مستقيم في تمييز ذلك وسماه اتمام المحرارة الفهم وحكمه المنبر العن  
 وهو الجوعيون في محامد لاسم الثالث ما ذكر بقوله ومنه انما اذا ذكر ما جاء  
 من جمع ما عدل المعتل الغير على بعلته لانه يقع موضع العين منه كجولة وخولة  
 وامام جاء منه معناه كجاءته وساده كما ذكر لا حراة ومعناه المختار عن الحكم  
 انما اذا كان ما جاء من جمع ما عدل اليم هو اسم ما عدل المعتل العين التي لم يفتح حرف علة ياد  
 تبدل او واد كغفلة على بقلته اي محركة بفتح الباء والعين معا في حالة من لا حوال  
 لان يقع اليها مل موضع العين من الجمع تعامله الصحيح وان عاينة بفتح الحاء تحييت  
 يتحرك ولا يعل كجولة بالجمع جمع ما عدل اسم ما عدل من بال في الارض جولة وخولة

فف راسم الثالث  
 مما اختصه الفاعل من

بالحاء

بالحاء جمع ما عدل وهو المستقيم بانها لما كانت العين منها العفا بالفتح وان عاينة  
 بالحاء مل معتلة بالتمام على ان لم يدر خلاها في الجمع الحلال معاتارة كالحج حرك طلبة  
 وكتبت بها مستحقت ان تترك لغير التمازير ومما عاين الفاعل من اتمام ما جاء منه من الجمع  
 معناه اي بغير ابا لا بد ان اليم يفتقير لاسم كالحاء جمع ما عدل واحله بفتح الحاء  
 اليها وانفتح ما قبلها بفتحت الباء وساده جمع سيرا او سايرا واحله لسيرة وهو جمع  
 ما يد واحله سورة بفتح الواو جعل بها ما جعل في تكبيرها بفتح الهمزة ونحو ما اذا  
 لا حراة اي بقوله فحرف امفيسا ومشتق او فواحد الحلقه بفتح الشدة بل ويظهر  
 من سائر شروحه بعض الغلبيات لان من كثر على لبا اوزان الجمع بفتح الحاء فاعلم ان  
 ما يترك سادة وفادة مع انه فرد ذكر كما مشا به ما ذكره نعم انما على بفتح الشدة وذكر  
 مملئة وما لا يحل على حكاية كما انه لم يترك ايضا كما من جولة وخولة في ما قد يسمي  
 نسيانا والشاراد صاحب الحكم قال ذلك وتنتج به في كتابه ما تضمنه اسم ولم يوجه ما يراه  
 بالبعو ابيه والحق ان له وحده اسم لا يقل ولا ينضم وانما خلة نسبة وانواع الامم الرابع  
 انه لا يترك المكونة مرة ثانية بحد في الحرك بل يقول ومن بهاء اي التي بها الحرك  
 بهاء اي تفرقت بالحق كلمة الثانية على القياس نحو كرم وكزينة وما اشبهه وفكر ترك  
 ما اذا لا حلال في مواضع كثيرة منها انه قال العلم ومن عمة وقال ضبعان ولا نشي  
 ضبعانة وقال ثعلب ولا نشي ثعلبية وناله ثرومة ولا نشي ثرومية وقال هم ومن عمة  
 هم العاهرة اساءة من النخل والعاهرة الغنية والعاهرة الجوع والعاهرة بركة ومن عمة  
 وهو سلوات وما لا يحل لوان استغنى انما لاسم الخامس انه اذا ذكر الحرف مجرد او البعل  
 الحاض وحده بالحقار مع بالفتح فيكتب واذا ذكر الحاض والتبع بالاسم بالحقار فيكتب وانه  
 راد اسي البز اذا انما وز الحاض بالحقار فيكتب بالحقار فيكتب وانه اذا ذكر الحرف مطلقا او

فف راسم الرابع

فف راسم الخامس  
 اي المقارن



اما في برونه لا مانع من العمل على مثال كنه ومعلوم من قوله لا مانع منه اذا منع من العمل  
 مانع من الموانع العربية ما لم يرجع الى القاعدة كما اذا كان حلف العبر او العلم ولم يكن  
 مفضل العبر بل ما استعمل منه والقياس بالفتح كمنع منع وطلب بيزيد اذا استعمل  
 بجملة من ذلك يحتاج اليها كدخل بيزيد ورجع يرجع يكون الصانع ايضا على ما فرقه الروايس  
 العبرية بان كان مفضل العبر فمردد كمال على ما عادت الحرف الحلف ايضا فلو اذ اوجب  
 الفهم بالجامع مجموع وضع يقع والكسر بالبع يبيع وضع يقع وكما اذا كان وادى  
 الباء كونه من القياس في مفارقه الكسر وماذا مكره لم يفسر منه شيء والا وجب يفسر  
 بالغة عارضة ومن الموانع كونه ياء في العبر او العلم كبيع يبيع ورمى يرمى من هذا النوع  
 لا يرفع من مبداء فيضم المقارن غير السماع كونه وادى العبر كقام او العلم كرمى او مضمعا  
 تنعربا كعثره غير ما استعمل او دال على المبالغة وكل ما اذا في العمل المقتضوع غير  
 ما ضمه اما كسور ركا ولو تنعربا بين تعين من مفارقه كمنه يمان ويمنه يمينه وعظم  
 يعمه جملة من ضو ابط الفهم والكسر ملتزم على ذكر من رام الخوض في البحر كمن قال واذا  
 ذكرت الماضي ذكرت عظمه واثيم اي مفارقه وكما انزل بيا تفسير بفتح واو وز  
 بالبع على مثال ضرب اياه الماضي مفتوح والمفارقة مكسور كمن قال على ان اذ لم  
 الرطمان ابو ازياد اجاوزت المكسور من بفعال التي ياتان ما ضمه على قفل يات  
 والمستقبل بالخيال ان كتبت قلت فعل بفتح العبر وان كتبت قلت فعل بكسر ما ومنع  
 كلامه اذا اجاوزت ان ايعا النافذ في لغة العرب المكسور المختار وانه من بفعال التي  
 يحى وما ضمه من اصطلاح على مفضل بالفتح يات بالخيار والمستقبل بالفتح كمن  
 المصنف بالاناء وهو المقارن بالكتابة بمعنى واحد ومنه بالخيار غير من قوله  
 ان اياه في مخير في المقارن ومن ذلك بقوله ان كتبت في بفتح كمن مستأنف فله ربه

مغير ما على القياس غير  
 القياس واما القياس  
 القياس مع الصانع ايضا

موجه فتح المقارن من الفهم  
 كما لا يخفى كما ان من مبداء

شرح قوله بالخيار ومنه تعيد ذلك المحقق بما حمله ان لا يعلم بما اورد وما وغيره  
 المتكلم به بل فيروا اعبا لهم او بالسر او بعلما او بالتقليد كمنع ويبيع كمن اجاب  
 عنه بانه مادة التخيير كان في اول الايراد في القدر يكون وكلم الخيم لما اختاره ما مضى  
 التاخر تارة وطار عليه المعقول لا امر السداد من التمسك بذكر من تلك النسخة  
 ومعه ما اطلق بغير ضبط يجعل على الفهم عالم يستعمل الضممة انه الضمة الفاصلة  
 للنزاع حيث قال وكل كلمة غير متناهية من قناع الضمة بانها بالفتح اليه اوله  
 وسكون ثانياه بان كان مفتوحا بالفتح فالحركة اي بالفتح يدر عن الضمة عامة على  
 انما بالفتح اليه فحركة بدلا ما استعمل بغير الفهم استعمل او اضحاوها ذا الكلام وانه  
 كان ساكنا في كثير من اصول الشعر انه من اصطلاح المصنف والمختار كثير من  
 المتبعضات وجعل ما في الزيادة من اصول اصطلاحه واسمها فاعلمه في كل  
 كلمة عارضة من الضمة مرفوع ثم انقل العارضة في كثير من الباطنة المستورة  
 بغير الفهم وغلبوا امر الحركة (من الشعر) المصنف وهو الضمة الفاصلة  
 للنزاع وهو كثير اما يقتصر ويترك الضمة الغير المفتوحة بحركة ما يعنون  
 على ما في الاصطلاح انما اطلق المصنف مع الشعر الفتح من غير او منه في موضع  
 واضرا ومخالفة القياس المفضل بالفتح ذلك النافذ وليكن على بقية من امره  
 في هذا النافذ غير المفتوح لا بد من بغيره بالفتح العربي بل هو لم يلتزم به  
 المفتوح الترك وكثيرا ما يلقبه بما استعمل بغير الفهم ما كان على معالته من  
 مصادر الحركة ما ساد بالكسر فيا سا على تجارة والزراعة والكتابة والكتابة  
 والكتابة وكذا العوائق والامارة وكذا ما كان على معالته كاستعماله واصطلاحه  
 معاملة وعلمانية وغشاة وكذا الاسماء والادوات كمنع ومفقه وما في اسم الكسر

نف كلام الساد من



فصل في الامور السابعة

٧

154







فكثير من المصنفين كما يعرف بالوقوف على مقتضاها في غير ما اختلف وحسب بل  
 ساركة بهم جماعة واما كثير من المصنفين المقتدرين بعرف المستقر من المتأخرين بانهم  
 اذا اخلوا بالاعتناء بالغاير بدونه ضيق السائل واما المقتدر السائل فلهذا جعله وصرفه بعرفه  
 عنه بالسائل والمسكن قال المحقق بهذه عشرة امور الخاتمة من در سفره والمعارف  
 كما انشأ اليه وهناك امور غير هامة او ردتاها في مواضعها انما غير عامة  
 في هذا الكتاب انه اقول مثلاً ان كانت الكلمة الرباعية تابع في الكلمة الاولى  
 عند الكلام كما نسم على ذلك المحقق في كبرية وتكلم وكذا في كبرية جانه فيهم  
 اوله ونالهم او كسرهما واما ما كان في غير ذلك كجند ودرهم بينه عليه فقلت  
 وشك انه اذا ذكر كلمة ثم اتبعها بقوله ويصح مطلق قوله ويصح عطفها على  
 محذوف من تقريره بالكسر مثلاً قال في الحنفية ويصح القاء اي انه بكسر اوله ونالهم  
 ويصح القاء وكما قال في المختار وكما قال في مستان ويصح اوسه قال المحقق  
 هو نكرة انه بكسرتين ويصح اوله اي مع بقاء كسر ثانيه ثم قال في مواضع متفرقة  
 ومن فواعده في الجمع انه تارة يارسى الجمع بل يقول وهو ردي من فروع اردباد  
 مثلاً يغير ذلك بزيادة رسم علامة الجمع ومن اصطلح صاته انه يخلق الفهم في العمل  
 الخاف ويزيد به الجنب للمجهول وتارة يقول في العمل الخاف كقضي ولعل ثلثه  
 ذلك ان ما كان كقضي يكون على صورة الجنب للمجهول ما ضيا ومضار عابا في تقول  
 عثيت بالجمع وان عثيت به واذا امرت منه قلت تعون بالامر في القاد وان تقول ان عثيت  
 ومنها ان التكليف في النماذ لا يولد في العمل لولا انها متعدي ومن الحركة  
 السكينة والمراد بالوسيلة العين ما في الضمة في الاعمال من حيث من انما يعرف للعين  
 في العمل الخاف كما هو ويستثنى من كون ضمة النماذ الاولى المفعلة بان ضمة

الجمع

يرجع الى عين الكلمة في الراء الحارمية فتبين انما اذا جازت يقع كثير الضول وقيل المفعلة  
 الوصف اذا كانت محتاجة لابتداء العمل وابتداء المفعول وقال في الفتح بقوله يرجع  
 الى العين لا يولد اي انه اسم مفعول واذا قال بالكسر يكون على بناء العمل محسوس  
 ذلك قوله انما لا بد من العمل في الفتح محمداً في فتح العين الى على صيغة  
 اسم المفعول وقوله من العمل صفة هاتيك ومن العمل اي لا يتبع العمل لعل  
 ان ما يقع بعد كذا التثنية انما يرجع الى ما يليه بقله لئلا يفسد ما سبق كما انهم  
 فيكون من كذا لا بد ذكره اخر معانيه الحاجة ثم قال في الراء بالكسر والضم بما يعرفه ان  
 من الالباق يرجع معنى لا غير خاصة بكما انه يفرد بالكسر معناه الحاجة ومنه لغات  
 اخر زيادة على الراء ومن الراء بالكسر والراء بالضم والراء بالضم يك  
 والحارمية مطلقة الراء بمعنى سبع لغات ومنها انه قد ياء بوزن المعنى له تبعاً  
 لا غير من كقولهم واد بوزن عام وكما قال الجيوس مثل جعيوس مع ان اجمع ممل  
 وانما ياتون بالعين ليخفوا ما يدل الهمزة في الظلمة المستعجلة عليها وليكون ذلك  
 منك على ذكر جانه كثير ما يرد ويتوقف منه من لا يعرف له بقاء صلاح بل رايته  
 من يستكمل الوزن به في التعريف ببناء على ان الراء انما يكون بالالباق المستعجلة  
 المستعجلة وذلك غلبة عن صلاح من ذلك قوله ذو الحقيقين خبرك من غير  
 لانه فعله وبلش كيعز واد اخبر العاشق ولما قال الشاعر جبر اذيل بوزن  
 جبر اذيل قال محميم السهر البقتار من عادة المصنف بل اهل العربية  
 فالحكمة انهم اذا ارادوا ان يسنوا وزن كلمة يملكونهم بها بالعين كما في القول  
 فالاولاء بوزن كماع تسمى فروع من فواعده انه اذا ذكر المفاعع من يملكون  
 اشارة الى انه من باب ضرب وهذا انما هو انما ضمه مفتوح العين كضرب بان كان

المعنى

مع







رسالة عن احمد



الحمد لله الذي جعل علم الخلق الله يستعان به على فهم غيباته وروافده على تعلمه وتعليم الخلق  
منه بعد اكتسابه والخلق نور السك على سيدنا محمد النبي فقله الله على ما يرى اجاب  
الحايزين لرضي المولى الكريم يحصل انسابه صلى الله عليه وسلم وعلى آله (الكرام) وجميع  
العلماء وبعبارة اخرى يرى بعض الاخوان في الله تعالى اياض الله علينا وعليه  
تعمدتوا الى الله وضع شرح على ابرزة العلامة الشيخ ابي حمزة زيار بن ابي الزوار  
الفيل رضي الله تعالى عنه ورحمه واجزه علينا وعليه نعمه بان تفرقت اليه بعد الاستخارة  
للمولى الكريم على ذلك وان لم يكن الى انما السلوك تلك المسالك صار ارجاء من الله  
الكريم ان يسرد له جميع الى حريف مستفيض بانقول مستفيض بالله ويعتصم به في  
كل الاحوال وما تنويع في الالباب العلى الكفى المستحال بعد الشيخ رضي الله عنه  
نحمد بالحمد لله كما واشترى بكتاب الله عز وجل واشتتالا لقوله صلى الله عليه وسلم كل  
امرء له بال اية في حاله خمسة ما يشترى به بالحمد لله هو اجره وافطع والبشر ومضى ذلك  
كله نافذ الشرف بقال اية الله على خالقه واذا ذكره بالذكر المحسى  
وجبه بالجميل تعظيما له واداء بعض ما يجب له بالحمد لله انشاء بالكلام على الحمد  
لاجل اجل كمال او احسان منه والحمد لله بقوله احمد اية ايجاد الحمد وانشاء له لا  
المقصود ابتداء التاليف بالحمد لا الاحبار والله سيبغ في المستقبل ويهيم ان الجملة

الطائفة

انسابية بالانطباق على ما يكونه او فتح من الخلق وبمجرز كونه بدلائله  
الان الاول اولى وتوكل على الزمان واجب الوجود الخالق العالم المستفيض لجميع  
الحمد لله وبعبارة اخرى في الحمد لله الخالق السعرا منه بدواع الحمد والستمر اذ الله  
مستعربا لتبوء الخالق بالانقطاع وصرح باصناده الى نفسه كانه اذن على اذال  
النفس في رتبة العبودية وعلى كون مادة الحمد من العبادات العينية اية على شأنه على  
شأن غير ما تراه به بعض الخصال وتماضي وتفرج وتنزه عما لا يليق به الصالح كمال  
الله اية عظيما ومفارقة يحمل بالكسر من جليل حال من مظهر احمد اية  
احمد اية حال كونه فمما اية تنفيقا علينا معشر عباده بنوع كثير لا تشابه كما قال الله  
سبحانه وان نعدوا نعمت الله ما تحصوها وما يجوز ان يكون حاله من باعد جلد له الخال  
فيبريد عاقلها وكمال الله ثلاث في الاول وهما لا يزال غير مفيد بحالة الانقاع واعلم  
ان عظم الله عز وجل واجب على كل مومن كانه اعلم الله المحال الذي يورثه والاخر وبه  
بأن خلقه بشرا ساويا في الحامس الايات في اعطاه من عيسى ويروى من ورجل وغيره ما وجه  
شعرانه من الخلق والحسب والخلق وغير ذلك في رتبة الى الامكان والعدل بها عت  
ودمع عنه الخمار من زمانة النفس وما يلحقها من العقل وما يربطان يلحقها بسور  
من النفس او جوارحها وعلمه ايقام من الكبر والبرعة والفقالة وسائر المعاني وما ذله  
كلها ناع بعب الشكر عليها وشكر العبد عليها بقرانها من الله عز وجل ما شريك له  
فيها وان يستعملها في طاعته دون معصيته وما يذله ما ذله الشكر وجملة احدهما  
عزيز النعمة لقوله تعالى ليس شكرتم ان لم يكن ان شكر كتاب الاستبصار المحقق في شتى  
الحياة من اجل النعم واجملها العلم اية اشار بها بقوله الله من شاء فعباده  
مذموم وجعله من اهل العلم الحمد من فضل العلم معلوم وهو مفضل للاعمال كانه

نعم



يعلم الى غير ذلك والعلم نفعه من الله ويشتد بغير علمه فلهذا ونسب له الحمد  
 من التجلية التي هي الاشارة والخراج الى ما خرج الله من كتابه من علمي البليغ التي تسمى  
 الغلب وكثيرا ما يطلق العلم على الجهد كما هنا قال ابن هاشم ويكتب بالياء بمعنى الغلب  
 هي جملة العلم والحق في نفسه حتى لا يقبل الحق وان كان له ذلك ولا يميل  
 الى الباطل وان وضحت عوارضه بسبب خرافة ربي الزنوب عليه وعكاه ذلك الا يميل  
 للزنب مع عارها والطاعة موقفا والموعظة بمنجها ومعنى اخرجها من محلة تنويره بانوار  
 الحقيقة المحظية للجملة وتاييده بالتوجيه والهداية فتشبه له معاني الحق بربا له  
 وتنفوي على اتباع تسميه ويحصل ان يكون الحقني انه جل اية حقه قلبه وجعله  
 من عسى اخذ من قولهم جلوه (السيف وغيره) جلاء صفته وعرضه من المعنى الاول والله  
 اعلم اية من نعم الله الجليلة ان علم الانساء اديا الى الكلام الذي ليس  
 به مفاصلة ويعلق اليها ايضا على القول ومنه البينة للقولها وتصور الحق بها قال  
 ابن حجر في مقدمة البتة علمه ومعرفة اليها ولما قلنا عن ان اليها به معنا  
 الاعراب المصطلح عليه عند النحاة وهو علم النحو وسمى به لانه يعبر عن الكلام الذي يبينه  
 ونسب در الفاعل

١٠ النور نعمة انعم الله بها على عباده يجب التمسك عليها  
 قال الامام في ما روي عن النبي صلى الله عليه واله من ان العلم النوراني هو العلم الذي لا يفسد  
 عنه انه كما تسمع منه نفعه في مجالس الشاكر بعهد ذلك عليه يخرج الى التجليل  
 ابن احمد بحجبه اياما في رجب بل يسمع منه بعد ذلك لئلا  
 من عباده التي هي العلم السامع المودع الى العمل الطالح ان لفه اياها  
 وامامنا الله في قلبه لان الامام هو الفناء الذي هو الرمز في حق الراء وهو الغلب قال

الغالب

الغالب ابو الغلب عياض رحمه الله في التمسك والتمسك من العرب ما صنع من الجهد  
 ويركض معنى الحامض لنعمة الحطام وقيل الحكمة الاطانية في القول من غير صورة  
 وقيل العلم بالبرهان وقيل العلم بالقرآن وقيل البقرة في الدين وقيل الحكمة  
 وقيل العلم عن الله في امره ونهيه التمسك باختصار العلم اية السداد  
 في الاقوال والاعمال بمعوض الخطا نكل الله تعالى ان يخلصنا القلوب والحكمة  
 ويعطينا على ما نحن بغيره من مادة النعمة اية بسبب ذلك

الحز كحور من التعليل والالهام اياها كحور والتج بالدرال المعجزة

جمع ذكره وهو العلم الذي يجعل به التفسير وبه الامس البليغ  
 ١١ لولا العقول لكانت الدنيا خبيثا اذ هي التي تسمى بالانسان  
 اية كحور العقول المعلمين والمعلمين بما علمت من مقام الى الموصولة  
 قوله بالمعنى هو ما يقتضي به التمسك من الحقيقة او الجواز ومعنى حقي  
 كحور يقال حقي الذي لا يخفى واخبروا وخبروا اذا كلفوا امرؤا الفيس وهو يلف  
 برسانه وذكرا ان العبر من الشجر جبال من جبال الشجرة وضع حواشي على الارض  
 بقا من من قبلهم كائنات بقا من ذواتهم تفيض حليب

بقوله خفا من الى الشجر حقي واخبر من من جبر من قال ابن هاشم الخفق يقال خفيت  
 التي اذا صغرت وخفيت اذا كبرت ومعنى كلامه انه لا يحقر لم يجب تعليل  
 الله والامانة مع معنى التي هي اية كحور لم ووجهه بجمع اية معاني

كتب الله اليه من الغرارة العظيم من معاني اية كلامه ميرزا محمد  
 حل الله عليه وسلم ما الحديث والنحو والكلام الباطنة متزادة من وجميع الحديث على  
 احاديث على غير قياس وسمى حديثا حديثه برقا ينفذ من القران التي هو الغرير

برائة







الخ من احوال البحر المحمودة على مسرعة العزيمة فبقي من مستقبل سنت  
 مراد من رجب التقارب اجزاء وقلعة حربية فانه في الصحاح  
 اليه صحت بالرجز الكتاب المصنوع بفراغ الاعراب وهو كتاب يدعى منتقى صغير البحر  
 عن بزرع افعى اتبعه الشيخ الامام العلامة الزبارة جمال الدين ابو محمد عبد الله بن يوسف  
 بن علي كان له انظار رحمه الله ورضي عنه بعينه الخبير السبع صدره عن ايجاز  
 وهو الاشارة اليه حكمة من ايجاز ومقتضى حكمة له انه اتى بجميع ما فيه من الحاصل  
 الخوية وجمعها وجعلها في نظم وصرف ما فيه من ايجاز وفعله موجز غيس  
 ما عجز عنه من اوجز وتلاطف له في التكميل في الاصل لغة من ينظم كذا او يظفر ما قبله  
 ومعرفة حقيقة ما قلنا ما البرهان في ايجاز وراختصار على القول بان  
 ينفصل ما برز ان الايجاز لغة اللبس مع الاستيعاء المحض والاختصار لغة اللبس  
 مع الاستيعاء المحض والثناء كثير اللبس سواء استقر من المحض او اياها  
 وانما حركاتها مصاد ذلك بالرجز ويتبين مما تحفه  
 من الحاصل الخوية كما يجب وانما بعض جميع الفاردين في الكلام  
 والتدريج الامم جميع طالع وانما كلام الرجز ادعى للبحر واحدة من انظر لانه  
 احوال اوج الشعر الخربك الله عز وجل في جملة كذا في جميع سبيل التلذذ يسمعه  
 ولا استطابه بالحال في كلامه التلذذ في اللبس اذا كمل منتقرا في السماع  
 وترجع على الصياح ورج يستقر منه في اللبس في المعرعة في اللبس ان كانت  
 اجملة والواحدة من الالف وعصا ان تكون اقبله وكلمة من اقبلها ونظايرها  
 لا يعجز عنه وانما في الية باء الاخذ في الية وبقوة العلامة تاليفه

وازد وقت مراد و زمانه و قنله الكتاب جملا و هذا هـ العارف  
 ملا يكتله فركه كذا و وكذا بالاعتناء و اما النجوم و الكايل و ارون يغلب  
 باللساء و تغلب الغلب و هو نا باللب الشخي ابن رئيس و من ثم اغتنس الناس  
 بعضه و نقله اكثر من اعتنا به بالمشور و من قيل ما تكلمت به العرب من جميل  
 المشور اكثر مما تكلمت به من جبر المنطوق مما صحت من المشور عشرين و اضا ع  
 من المنطوق عكس و قد بالغ الثاني في وضعه حتى قيل  
 من يحيله القوائم و لم تنجح المعاني مما بعد منه من المعاني و اذا كان  
 الوزن المحب و ادى الى الجمع فانه يسهل عليه الجمع  
 التي كانت في كتاب قواعد الاعراب التي هو اصل مادة الكتاب و هي الائمة و هنا  
 باب الجمل و احكامها و باب الجار و المجرور و باب تفسير كلمات و باب الاشارات  
 الى عبارات مضمنا في محركات و مستحق ان تشار اليه بالبابا و وجه المحرر هـ اذ  
 الاربعة كما قال النوني ان مقصوده اما ان يتعلق بمحت الجمل بمعر الباب الاول  
 او او مو اما ان يتعلق بكلمات الابعال اعني الجار و المجرور و مو الباب  
 الثاني او او مو اما ان يتعلق بالالفاظ او بالاصطلاحات بالاول و هو الثالث و الثاني  
 هو الرابع و الثاني في كل اسم اشار و الالاف دخلت بعد المحرك اليه و الكلام حرف  
 فكل ما محل له من الاعراب و الجميع عكامة الجمع و احله يتكلم بلما تواتر كسر ناء  
 يستعمل يا و سكنت الالف تخفيفا و حذفت الياء و سكنت و سكن الالف و احل  
 السلام اليق لا انما لا تركب و اكن كسر في مادة الليرة يستعمل و من لاف الملوك  
 اذ اقلت لا لك اية مادة لك و قيل هه غير مادة او الاربعة نفت لاسم الاشارة  
 الى حرف هاء عليه ا ح و ي و منه على الاقوال التي في المحل بان بعد اسم الاشارة



الباب الاول في الجملة واحكامها وصي اربع

الباب الاول في الجملة واحكامها وحصه اربع

مسائل المتصلة بالاولى في شرحها

4

ان نساء الله نفعلي ثم قال الساطع رحم الله  
الباور ابطة هين نكرة مقرر جوابه

التقدير براه اريد معربة الجملة والكلام بضمح ابيها الطالب

النفوسيين اي ملقبون بالانبياء موصوفون بالمستعمل على بعض الحروف

السجاسية تحجبها الحزب قاري أو تفضل بها الحزب الجاهل الضاحك المفسد كفي والمصلحة

2/1001







ومبهمات العقبى والله هو سبحانه خذ بالحفظي توأمله  
 اي بطل الجملة العبرية بما ذكر اسمها في اصطلاح اهل الفقه جملة  
 اي منسوبة الى الاسم لوجوده او وجوده فاعلم في حكمه في صدرها وسواء غتمت  
 باسم ام لا واذا دخل عليها حرف في حرف كاء بكا يغير التسمية سواء في الاعراب  
 دون المعنى كاء زيدا فاسم او المعنى دون الاعراب كهل زيدا فاسم او غيرهما  
 فحرمنا زيدا فاسم او لم يغير واحدا منهما فحرمنا فاسم زيدا الجملة  
 سواء كاء ما ضيا او مقارعا او امر الكناح زيدا وغيره وعمره وارضه زيدا وسواء كاه فصرها  
 كحما او جارا كنعم العبري وفسر الرجل وسواء كاه تلاما كاهم او ناهقا فحرمنا زيدا  
 ناهقا وسواء كاه مبيبا للبا على كلك الاشلة او لم يعول نحو قتل الخواصون  
 ايما السحاب الجملة منسوبة للبعول كونه في صدرها واخرى في  
 البعل من ان يكون مذكورا او مخفيا ما تقدم عليه محولة او لا تقدم عليه حرف او سا  
 فحرمنا فاع زيدا ونحو زيدا اضرته وياعبد الله فزيد او عبد الله فزيدان ببعول مخدوف  
 له التقدير في الاول حرف زيدا اضرته مخدوف خبرته لوجوده ففسر وهو ضرته وسب  
 الشاة او هو عبد الله مخدوف ادعوا لان حرف الشاة ثابت عنده ونحو مرفقا كنز يتبع فغير بقا  
 مفرج من ثمانية في مفرج في اللب في مؤخر في الاصل الاصل كنز يتبع مرفقا والجملة العنسية  
 نحو وانج بعليها تغديرها واوسع بانج شس الجملة تنفص ثانيا بالنسبة الى  
 اللوحية الى صغرى وكبرى ما في الفقه هي الجملة الخبر بها عن مبتدأ في الاصل او في الحال  
 اسمية كاش او معلية والكبرى هي الجملة الاسمية التي حرمها جملة خبر فاع ابنه  
 جملة فاع ابنه صغرى انما خبر عن مبتدأ ونحو زيدا وجملة زيدا فاع ابنه  
 كبرى لانها صرحت باسم ونحو زيدا وخبرها جملة ما اذا انقلب الجملة في تعريها بعل ما اذا

بكا تعرف الجملة المركبة من مجرد بين بالفقرى واما الكبرى بغير الضمير كقام زيد وزيدا فاع  
 وذكر بعض المتأخرين انما تسمى بالفقرى لانه عرف بالفقرى بالجملة المؤلفة من مبتدأ  
 ومبتدأ يمين مجرد بين والخبر بقاء المبتدأ انتهى وذكره المحققين والكبرى كما تكون  
 مصدرة بالمبتدأ تكون مصدرة بالبعول نحو ففقت زيدا ففقتا ففقتا ففقتا ففقتا ففقتا  
 في صدرها هي الجملة التي خبر بها جملة وفقد تكون الجملة كبرى وصغرى باعتبار ما في  
 ذلك انما يقررته النسخ حرم الله بغيره اي ان قال لك فاعيل الله  
 الشخص اي حالته التي يعرف بها يعق السوء اي الشقاء والكرم والجود  
 اي جميع البقاء هذا القول اللب في متنا وعوالها  
 بمزاج مبتدأ اول وابوه مبتدأ ثانيا وشانه مبتدأ ثالث والشا ليس بمبتدأ هو  
 مجرد مبتدأ وهو شانه وما يحتاج الى رابح يربطه بالمبتدأ لانه خبر مجرد وانما  
 يقال ابد من رابح ينضمها اذا كاه الخبر جملة اي كاهه مجموع المبتدأ الثالث  
 وخبره ومما شانه النواخير مبتدأ وهو ابوه والرابح خبر المبتدأ وخبره السماء  
 في شانه اي ومجموع المبتدأ الوسط وخبره ومما ابوه شانه النواخير  
 اي خبر عن المبتدأ الذي تقدم به الحشال وسواء او الرابح ينضمها السماء من ابوه وسبكم  
 بعض ما في بعض شانه اي ما اذا الشخص النواخير بالقلب مفعول مفرج بغيره  
 واذا جازية مفرجة من وابعاد واخيه في التقدير على البعل اي مع ايما النواخير  
 جملة مركبة من المبتدأ الاول الذي هو فاع مع خبره الذي هو مجموع ابوه شانه الشاة  
 جملة غير انما صرحت باسم خبرها جملة مفعول عليها الحركات والكبرى  
 ونحو فاع ابنه كبرى هي الجملة الاسمية التي خبرها جملة المبتدأ  
 اعرابها كاه ما قبله اي ايما النواخير جملة مركبة من المبتدأ











مفعول غور ايت زيدا ابوه غارم بمجمله ابوه غارم في موضع نصب على انما المفعول  
 الثالث لا اورد اية مادة الجملة الاولى الحظ ان اية انما خبر عن مفعولها اهل والجنس  
 التي مفعولها غارم تقع تالية للبعد الاول في باب ارن مفعولها الثالثة مبتدأ في الاصل والجنس  
 لا يكون جملة رابعة في الثانية المفعول الاول في باب كض وهو المفعول بنوليه  
 كض المفعول الثاني وقعت في جملة واخر مفعول في نحو فقلت زيدا يفر الجملة يفر ا  
 من البعد والباء على المستقيم في موضع نصب على انما المفعول الثاني في باب كض  
 ان يقع المفعول الاول جملة في ما اذا الباء لا يدخل على البعد بل فيسـ  
 البعد لا يدخل على البعد وانما دخل على جملة ما جواب البعد لا يدخل على البعد  
 الجملة الا اذا فطر بفتحها فقلت قال زيدا وطرح من قبل الجردات وحكم حينئذ  
 باليمينها يدخل البعد على البعد او على الجملة كيف كانت السمية او بعلية بالحل على كل  
 حال والله اعلم قال ابو العباس السوسي في شرح الفراء انما كض جملة الواو انما مفعولها  
 القلب لان المفعول وان تعددت انواعه فكله القلب انتهى اربعة من الجمل التي انما  
 محل الجملة الحذف اليها وهي التي انما انما انما انما انما الجملة  
 اية الى اسم الزمان كزارايت في نسخة وحواء العبارة والله اعلم ان يفتح الباء الوقت  
 اية الجملة التي يضاف اليها اسم الزمان لان اسم يضاف الى الجملة لا انما انما على اية  
 اية احكم لما يكون نقابا محل جرسوار كض بعلية او السمية بالاولى نحو  
 فونة تعلى ما اذا يوع يجمع القاد فينصرف في جملة يجمع القاد فينصرف في محل  
 جربا ظانية يوع اليها والثانية نحو فونة تعلى يوع مع بارزوا من الجنس والجنس محل  
 جربا ظانية يوع اليها والربيع على ان يوع مسميا فظا اية مع تنوين وتكون مائة كـ  
 الاظانية في الخرب الحقيق في فونة ما اذا يوع لا ينصرف وفي الخرب العرف في فونة زيدا

يوع غارم وجر اجر اية واحكم بالجر لكل جملة وافتحة الدلالة على الزمان  
 الحظ او جرب الدلالة على الحذف او جرب الدلالة على الزمان المستقبل او جرب  
 الدلالة على وجود شيء او وجود غير الشيء المفعول في الجواب ونقطة الناطق بنوليه  
 بتخفيف ياء النصب للمفعول اية كض المفعول في الزمان لانما كض في زمان  
 عند الفاء ليس في سميته اية كض في السراج واية على الباء في اية كض في زمان  
 زعموا انما كض في سميته جبر وقال ابن مالك بعض اية والسنة ابن مالك في الحذف  
 واما على من باب الفاء ليس في سميته جبر ووجوده كض في كض الناطق في سميته  
 غير وفاء لان الفروقات في اية كض اية كض انما انما انما انما انما انما  
 والبعلية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته  
 في محل خفي كض اية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته  
 وزعم الجمهور انما كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته  
 واذ كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته  
 حيث جلس يروى حيث زيدا جالس مما في محل خفي كض اية كض في سميته  
 في محل خفي كض اية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته  
 والباء على محل خفي كض اية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته  
 اية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته  
 توجب الثانية جبر الاول نحو كض اية كض في سميته اية كض في سميته  
 لا ظانية كض اية كض في سميته اية كض في سميته اية كض في سميته  
 الجيب في الاول ومنه في الثانية ومنه في الثالثة ومنه في الرابعة ومنه في الخامسة  
 من ههنا محذوف الجيب قاله اللزوم وقال بعض النحاة من ههنا محذوف الجيب



من النوع الذي لا يوجب التبعيض فيكون التبعيض في غير ما عليه من جهات  
 بعضها والمفرد واحد لقوله يستلزم انما انما لا يوجب التبعيض في وقت التبعيض  
 اياها ومن غير ما ليس تحت ايدى فعلت الفاعل في وقت اوقات جلوسه الى الجملة  
 بعد محالها محل خفيض بقا لا يوجب التبعيض في وقتها بل في محلها في وقتها  
 او يفرق بين التبعيض ان ما كان به ليس من الاطراف كما محل الجملة بعد ما لا يوجب التبعيض  
 الا في الحالتين الواضحتين جوابا لشرط جازم وعلى المفسود بقوله  
 ومعرفة التبعيض واخرها انما يوجبها ايها المخرج بالجزء للجملة  
 الواضحة جوابا لشرط وتفسيرها بالجزء يخرج به التبعيض غير الجازم كما اذا اولو واولا وسببا  
 ان تشارك الله في الجملة التي لا محل لها ومنه قوله في المعنى كما لا يتصل  
 بفرد اذا الجملة الجوابية اي مفرونة ومتصلة بالباء الرباطية انما هي  
 او المفردة وسواء كانت تلك الجملة السمية او الفعلية خبرية او انشائية كانت  
 مفرونة الجوابية والكل من غير الاسمية والاداء ان خاصه مثال المفرونة  
 بالباء انما هي قوله تعالى من يفلد الله فلا عادي له ويبرز من جملة الاعاد ومن كان  
 واسمها وخبرها في محل جزم فيكون جوابا لشرط جازم ومفرد واحد كونهما  
 في محل جزم عطف على مملها ويبرز من بابها في جزم وما في قراءة السامراء وحرمة ومثاله  
 المفرونة بالباء المفردة قوله عبر الرجماء برصاص حتى انه عنه  
 من جعل الحسنة الله يتكلمها والنشر بالشعر عدله مثالا  
 جملة الله يتكلمها في محل جزم فيكون جوابا لشرط جازم ومفرد واحد  
 بقا مفردة مملها وحده بانه يتكلمها ومثاله المفرونة يا ذا قومه تعالى وان تليق  
 سببية بما قدرت ايدى بهم اذا لم يفتكروا جملة هم يفتكروا في محل جزم فيكون جوابا

جوابا لشرط جازم ومفرد واحد انما هي في تقديره الغاء او اذا الجوابية عليها  
 فتكون في محل جزم انما الاصل في الجواب ان يكون جملة مفردة بفعل صالح لجعله شرطا  
 صالح لجعله شرطا كما في الحكم بالجزم للفعل نفسه الجملة جازة اعرضه ما يوضع مرجع له  
 شرطا كما في يكون جملة السمية او مملها او مفردة فيكون ذلك من الموانع وجب افترانها  
 بالباء او باء الجوابية وكذا الحكم بالجزم اذا كان الجملة بالسر ما لم يجر دناها  
 بينه وبين تقديره بعد بفعل الجزم او في محل لا يقبله فانه السوسى في شرح القواعد  
 وانما انما انما الجواب جملة مفردة بفعل صالح لكونه شرطا واحدا ايها المخرج  
 به الى بالجزم للفعل وحده اي واسمها للفعل وحده يكون في محل جزم لا يتكلم به الجملة  
 الجوابية بالسر ما لم يوضع في قوله في ذلك في قوله وما صدرت منه  
 جملة الجواب بالباء الحال من الباء محل الجزم في جملة الجواب محكوم به للفعل  
 وحده وموزار الجملة كلها التي هي الفعل والباء ومثاله قوله تعالى فاع زيدا فمحمدا  
 محمدا الجزم في الجواب محكوم به للفعل وحده وهو فاع الجملة كلها وهي فاع محمدا ومحمدا  
 ان زيدا اي انما في الجملة التي هي الفاعل في الجملة كلها وهي فاع محمدا ومحمدا  
 والقرينة والقرينة التي هي مرغوبه من طرفة معقول به على حرف مقام كما رايته وبذلك  
 ان يكون مفعولا من اجله اي اجل الوطء التي هي مرغوبه والى اهل كذا في خبر مفعول الشرط  
 مبتدأ موزع على حرف مقام اي فعل الشرط كذا في الجملة الجوابية في كونه الجزم محمدا  
 به للفعل وحده وهو فاع في المثال المذكور قبل الجملة بالسر ما لم يوضع في قوله  
 زيدا اذا ان الشرط انما في الجملة في السببية في الجملة بالباء محمدا في محل البعيل في  
 انما في الجملة بالسر ما لم يوضع في قوله فاع في الجملة الجوابية في كونه الجزم محمدا  
 السببية في الجملة بالسر ما لم يوضع في قوله فاع في الجملة الجوابية في كونه الجزم محمدا



به للبعد واحكم كمال المقارن مجزوما <sup>اي على مفعول</sup> <sup>اي المضاف</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 الشكر الخاضع <sup>اي تكمل</sup> <sup>اي الشكر</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 المفعول ونائب الجملة الشكر كناية على حرف المضاف <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 مفعول تنويز عنهما <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 من مفعول <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 باعله ولو ان الجزم محكوم به للبعد وحكم لغز العطف على الجملة قبل تمامها وهو متشعب  
 هنا <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 الشكر كناية على مزيل التوبيخ لبقية العمل <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 عليه <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 وهو ضم المخرج وهو صفة متضمنة من حيز بالشكر محل <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 ونحوه مما وقع فيه بعل الشكر ما ضيا ويصل مقارن مبرور <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 السامع منها فليس والجزم وفتعل بالبعد المحبى للمجهول <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 الكاين بعد ان تمت <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 عليه وهو مؤخر من تقديم الجواب محذوف والاصل افزع ان تمت انتم مبدل افزع على افع الجزم  
<sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 هي الشكر وجوابه <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 الجواب وليس على افعال الباء والعلية التفرع وانما الجزم بوجه لان اذات الشكر مما لم  
 تعمل الجزم به بعل الشكر لكونه ما ضيا مع نزيه بكانت في الجواب مع بعل واذا ما ذا  
 القول اشارة الى الخلاصة اذ قال: ويعبر ما ضي بعد الجزم احسن مفعول القول الاول المحسن  
 لا فزع لانه مستأنف وعلى انشاء محله مع الجزم وبجزم اثر ذلك الاختصاص في التتابع

مستأنف

فتقول على الاول ان تمت افزع وبفزع اخوك برمع البعل المعلوم عليه وعلى انشاء وبفزع  
 اخوك بالجزم السناد نسبة التتابعية بغيره وعليها انه بقوله <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 يكون لهما محل <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 مفعول او بطلان كمال ذلك المعبر من موعلا مفعول <sup>اي المفعول</sup> <sup>اي المفعول</sup>  
 او مجزوا مفعول محل جر مثال النعت بفاقوله تعلم من قبل ان ياتى يوم ابيع به من اسحق  
 وخبر ما في محل ربيع على انما نعت ليوم وفعله تعليل وانقوا يوم ما ترجعوه من الراب  
 بجملة ترجعوه في محل نعت على انه نعت ليوم وفعله ليوم ارب منه بجملة ارب منه  
 من والسماء وخبر ما في موضع ربيع خبر على انما نعت ليوم ومثال عطفها عليه زيرو منطلق  
 وابوء ذاهب ان فزع الواو وعاطفة على الخبر ما في فزع العطف على الجملة بكانت  
 لهما لانها مضمومة على المستأنفة او فزع الواو والحال بكانت بجملة وعطفها على  
 ومثال البرية قوله تعلل ان ركب لفرع ومفعول فوذ وعقاب اليه بعد قوله ما يقال لالا ما  
 فز قيل للرسل من قبلك جاء وما عطف فيه بدل من ما وصلته فاذ كرم في النفسى  
 السابعة التابعة بجملة المسار اليها بغيره على حسب محل ما فز نعت من  
 لهما جان كمال المتبوعة في محل ربيع بالتابعة لهما محل ربيع او بجملة نعت  
 او بعض ما التابعة كذا ويقع ذلك في باب عطف النصف والبرن بالاول فحس  
 زيرو فاع ابوء وفزع اخوه بجملة فاع ابوء في محل ربيع لانها خبر الجزم وكذا على  
 فزع اخوه لهما محل ربيع لانها مضمومة عليها ولو فزع عطفها على مفعول الجملة  
 الكبير التي هي زيرو فاع ابوء لم يكن مضمومة محله لانها مضمومة على جملة مستأنفة  
 ونهى ما محل لهما ولو فزع الواو والحال لكانت الجملة في محل نعت على الحال وابوء  
 وكذا في مضمومة مفعول بغيره الكلام زيرو فاع ابوء والحال انه فزع اخوه

موضع











وفي التسميل وتلحق بالمرء ان يعرض عن غير الاشتراكية وقال في كثره اذا وقعت ان بعد  
 حتى كانت جارة او عاكفة غير اشتراكية فهو عرفت امورك حتى انك بما ظاهرت ان  
 لزوم الفروع والتاويل مع عدم ما قد رتبنا عليه كما ان المحلور منقول باوان فترت جارة  
 كما ان المحلور منقول باوان كما ان حركه اشتراكية من ان نزلوا لا متنازع التاويل مع عدم  
 فذلك من حق زيد حتى انه لا يرجح ان يسمي والتشاكيب من الجمل التي لا محل لها الجمل  
 التي تسمى موصول فوجاه اليه فاع ابوء بحجة فاع ابوء لا محل لها لا تعلق  
 الموصول الاسمي والموصول وحده لا محل بحسب ما يقتضيه العامل بربيل كخصور  
 الامر انما في بعض الموصول نحو نشتر عن كل شجرة اقيم الشجرة فزادة التعليل وانما كانت  
 جملة العلم لا محل لها لا تعلق من الجزء من الاسم والجزء من الاسم لا محل له بكونه  
 ما تنزل منزلة ما قلت لو كان ما ذكرته صحيحا لما عرفت حلة ان في نحو القارب  
 والطارئة لا تعلق ايضا بمنزلة الجزء فقلت الاعراب التي في حلة ال مستعار منها لا تعلق  
 لما كانت في صورة الحرف نقل اعرابها الى طينتها بغير الاعراب والابا لا تعلق في العلم  
 فليعلم اعراب الاعراب للعلم المذكورة فانه السوس في شرح الفوائد التي تلي طية  
 اي الموصول حركي موصول مع طية مع عدم فموجب محاذت فموجب بعد ماض  
 وما عدل ومن حركي موصول حركي على الالحاق وفمت طية والموصول وطية في موضع  
 جزئي لا محبت من فيما ذكرنا والاعراب وحدها وهي فمت ولا محل لها من الاعراب  
 لانها طية الموصول وكذا الموصول الحركي وحده لا محل له لا تعلق الاعراب على الحركي لعلها  
 ومحا الثالث محال محل لها من الاعراب الجملة متاخرين سواء كانا  
 معرودين او كانا حليتين متعلقين مع كونها تكون احدا مما عرفت كما عرفت ونوه  
 علمة لوقوع الاعتراض بها اي انما وقع الاعتراض بالجملة لاجل الايضاح والتقوية فقدر

فأله

ترك الجملة المحترضة ان تكون مناسبة للجملة الموصوفة بحيث تكون كما انك تسمى لها  
 او التقسيم على حال من احوالها ولا تكون محمولة على اجزاء الجملة المحلولة وعلمة  
 صلة التي في الجملة التي عرفت انما عرفت ان تسمى لاجل ما في تقوية بعينه  
 حرف الواو مع ما عرفت كما في سواء كانت اسمية او فعلية ومع ذلك ولا يعترض  
 بها الا ان الاجزاء المتصلة بعضها من بعض المفتحة كذا فيهما كما عرفت في سبعة  
 عشر موضعا على ما ذكره المفتي احمد بن النجاشي وجوابه عن رواه ابوداود انما دابة مكاء دابة  
 والله اعلم بما ينزل قالوا انما كانت مقترنة بجملة والله اعلم بما ينزل قال لا تعلق  
 ونحو ما لا يعلقوا ولا تعلقوا ما تقولون انما تعلقوا بالجملة لتعلقوا بالجملة كما محل لها والتا  
 من القسم وجوابه نحو ما افصح بموافع النجوم والله قسم لوتعلموه على ان الله لفرأى  
 كبريى بجملة انه ليعلم لوتعلموه على ان الله قسم لوتعلموه بموافع النجوم  
 ومن المقصود عليه ولما انه لفرأى كبريى في انشاء مادة الاعتراض اخر  
 ولما لوتعلموه فانه معتبر من العبارة والموصوف والمقسم على في الثالثة  
 من العبارة والموصوف كما في مثال الكبريى منه والرابع من اجزاء العبارة نحو والفرس  
 كسبوا السيئات اجزاء لسيئة محتملة او ترقيق ذلة معلومة على كسبوا السيئات  
 بمعنى من العلم وما بينهما اعتراض في به فتر اجزاء في جملة ما لمع مالمع مالمع  
 خبر المحذور هو الموصول فانه ابن علقمور وان شئت عليه فمما لا توضح الخبر اذ يسهل  
 تركته ختمية الاسماء والحقا من من حليتين مستقلتين فمما لا توضح الخبر فمما لا توضح  
 من حيث امركم الله ان الله يحب الثوابين ولجب المحذورين فساوكم حركه لعلها بان ساوكم  
 حركه لعلها تفسير بقوله تعالى من حيث امركم الله ان الله يحب الثوابين فساوكم حركه لعلها بان ساوكم  
 الحركه ذلة على ان الغرض الاصل ان النبأ طلب التمسك لا مجرد التمسك بما في التفسير

مع  
بجملة



والجبر اعترافا بغير تلك المواضع في المحققين  
 وواضع واحد كقولهم تعالى فالتا ربنا وضعتنا الشئ والله اعلم بما وضعت وليس  
 التا ربنا الشئ واما سميتها مريم بالجملة الاسمية وعلى والله اعلم بما وضعت والبعليقة  
 وعلى وليس التا ربنا الشئ معترضا في الجملة ليس المحققين بآية وفوقه تعالى الم تراسي  
 الذين اوتوا نهيها من الكتاب يكتسرون الظلالة الى قوله يجرى من الكلم بقوله والله اعلم  
 باعدا بكم جملة وكفى بالله وليا جملة وكفى بالله نهيها جملة وهي ثلاثة حمل معترضة  
 هي الذين اوتوا نهيها وهي الذين هاد واوذلك اذا جعلنا من الذين هاد واهلنا للذين  
 اوتوا نهيها العلم اذا كان اللقب عاما لليهود والنصارى والحراد اليهود واذا جعلنا  
 هادنا لاعدا بكم بالمعترضة به حملتا واما يكتسرون ويريدون مجملتا معترضا لغير  
 اذا المعنى الم تراسي فلهذا الذين اوتوا وان علفته وان علفته من بقوله نهيها او نهيها  
 محذوف على ان يجرى من جملة لبترا محذوف الى قوله يجرى من جملة اعترافا بالتمتع ابو اعلى  
 المحسن عبد الغفار من البهرين وفريقيل عنه انه على من يذهب المعترضة  
 بالتمتع المعجزة المسماة اي منع الاعتراف اكثر من جملة وانما جاز الاعتراف في الواحدة  
 راجع محته التي احتج بها على دعواه في المحققين كقيمت والرابعة مما لا محل لها بالجملة ذات  
 تفسير وتسمى التفسيرية والتبعية وغيرهما في التسميل بقوله وهو الثا شعبة مفيدة  
 ما تلتها مما يقتضي ذلك اي الموصلة لمفيدة ما قبلها وعمرها الناهية بقوله حرف  
 تفسير كانه قال ومعنى ذات التفسير الجملة بفتح الهمزة وفتح العين علفها على  
 ذات تفسير او يدل منه هاد فاعدا مكررا في اعراب ما وضع بعد اي التفسيرية  
 وقبل اي اسم يعمل معناه هو اي احبوا او اجمعوا بانك انه قال ومعنى ذات تفسير  
 الجملة التي اعترت وميقت واحترت وجهها اي اجل ايفاض والتمتع مفيدة

اي التبعه بان وقعت بغير سواد كما معرذ او مر كما حال كونها  
 بان كانت بقلعة ولو غير به كماله اولى ان العصول الصمدية معجزة اي شروكة سبلا  
 الحدود يخرج بقوله المعجزة الكشف ما تليق صلة الوصول بانها وان كانت كما كشف  
 وموصلة للوصول لانها لا توفى حقيقة بل تفسير ايضا بحال من احوالها وبقوله غير  
 معجزة الجملة التي كانت خبرا عن ضمير الامر والهاء كما اجادها بقوله حرف تفسير  
 بانصب علفها على غير محمد او يدل منه بكانه قال ومعنى فوننا غير  
 معجزة ان الجملة التفسيرية التي لا محل لها تكون غير بفتح الموصلة على صفة  
 اسم يعمل اي بالخير بها اي ضمير الامر والهاء وهو الذي يقتضي ما  
 بعلى لان الجملة اصل ان كانت خبرا عنه فوكون مد فاسم وهي مندر خارجة بلها محل  
 من الاعراب بانها وان لو كانت مقتضى للتفسير وانما اجعوا على ان لها محلا في خبر  
 والخبر محذوف والمعجزة ما يلج الاستغناء عنها موجبا ان يكون لها محل وهو حالة محل  
 المحرر لان الاصل الخبر لا مراد مثال التفسيرية التي لا محل لها فوننا على ان  
 مثل عيسى عند الله كمثل ادم في الخروج عن مستقر العادة وهو التوليد من الاربوب  
 ومثلا لما ايضا هل عاذا لا بشر مثلكم بغير فوننا تعالى والسر والنجوى الذين ظلموا  
 بالجملة الاستغناء عن الصواب وهو بل عاذا لا بشر مثلكم مقتضى للنجوى بلها محل لها  
 والنجوى اسم للناجى الخفى ومن هنا حرف فوننا معضو ما ولفظ جعلت الابدع لها  
 واعلم ان المشهورية الجملة التفسيرية انما لا محل لها مطلقا سواد كما ما تفسر له  
 محل او لا كما لا بد على المتلوين المحققين مما بان ان يكون لها نفس محل فيكون لها  
 محل والا فكل والى فوننا انما رانها في بقوله ايها العرب ان جرت على فون  
 المتلوين الجملة التفسيرية بفتح السين اي تحسب الخ مبرنة الجملة















او نحوهما ويصح تعلفه بالبعول نفسه بالاولى من تعلفه بما هو مثله والمراد بالتعلق العمل  
 في محل الجار والمجرور نصبا او رابعا واما اجتماع التعلق بالبعول والتعلق بما هو مثله في قوله  
 تعلوا نعمت عليهم غير المعطوف عليهم بعليم الاول تعلق بالبعول وهو انعمت محله  
 تعلوا وعليهم الشان متعلق بما هو مثله البعول وهو المعطوف محله رجع على النيابة على الجاعل  
 واستقل ايا ارتفع وانفرد عن التعلق اربعة من سروف الجبر على ما في الاصل كما يتعلل واصر  
 منقلا احدهما من ايزيد الى الحرث الزايد كما جاء الزايد في الجاعل نحو كعب باله تشييد والاصل كعب  
 الله تشييد او في المعقول نحو وانلقوا يا ايزيدكم وفي المبتدأ نحو عسبك درهم وفي خبر  
 الناصح المنعبر نحو اليقين الله بقاء عبيد وكمن الزايدة في الجاعل نحو ان تقولوا انا جازنا  
 من بشير وانزير وفي المعقول نحو ما ترمي في خلق الرحمن من تقاوت وفي المبتدأ نحو ما لك  
 من الله عبيد ومن خالي غير الله واستفهم من عاذة الاقلية ان الباء تزداد في الاثبات  
 والنفي وتوقل على المعارف والاشكالات وان ما تزداد الا في الاثبات وما تدخل على المعارف  
 على الصحيح وانما يتعلل الزايد في ان التعلق هو ان يتبادر المعنى والزايد افعله يرتبط  
 بمعنى مدحوله وانما يرتبط به في الكلام تقوية وتوكيد افعاله الدائم والشان لولا الافتقار الى  
 اذا وليها ضمير متعل من متكلم او مخاطب او غائب نحو لو كان ولو كان ولو كان على فزلب يسيرة  
 انما جازة للتفهم وخالصة للاختصاص مخرج ان لو لا غير جازة وان التفهم يعرفكم مروج المحل على  
 الابتداء والكنه استعار واخبر الجرم مكان ضمير الزم كما عكسوا في قوله ما انا كما  
 وخالصة المبردة في اثباتها ذلك في لغة العرب مخرج انه كمن وايجوز التكلم به ونفلهما حجة  
 عليه قال ابن السكيت في شرح المحجة وانما لا تتعلل بشيء لانها محزنة لعل الجازة في كوكبها  
 بعرفكم مروج المحل على الابتداء بمعنى محزنة الحرف والزايد الدارل على المبتدأ والتاثلث  
 كما ان تنصيه باضامة كات التي التسميه لانها تزل عليه نحو كعب باله تشييد والتاثلث

بش

بشيء على قول الاخفش وابن منظور واختلا على ذلك بانه متعلق (الكات ان كات استقر في الكات  
 لا تدخل عليه نظام في من يجوز به الزايد وان كات بها صا سبب للكات وهو ان شبه بمسور  
 فتعرب نفسه بالاحرف ورد ابن السكيت في المعنى فاكوا والحي ان جميع الحروف الجازة الواضحة  
 في موضع الخبر ونحوه تدخل على الاستغناء والرايع لعل الجازة في لغة من يجبر بها المبتدأ  
 وانما لا تتعلل لانها محزنة الحرف الزايد الدارل على المبتدأ ايزيدك ارتفع ما بعده على  
 الخبرية نحو لعل زير غايي ونحو قول الشاعر

لعل الله يفلح علينا  
 بحر بركة الجلالة بلعل جاليتي والكفصر ثلثان لاسما ايداع لعل الاخير معانان لفتان  
 لعل ولعل يعني الكلام الاخير وكسرها واخترت ثابت لاسم الاول وكذا التثنية وهو  
 الكثير معانان لفتان ايضا اذا ضربت حالتي منجج اللام الاخير وكسرها في حالتي  
 حزن الكلام الاول وثبتت خارج كمنه اربع لغات ولعل ولعل ولعل يعني الكلام  
 الاخير وكسرها وانما جبر بها ايداع لعل ايداع لعل لعل حرف جبر مخرج من العرب يقال لعل  
 عفيف بعيفة التفخيم قال في التشييد والحرف لعل مروي ابو زيد ان في عفيف يحسروا بعدا  
 مفتوحة الاخير او مكسورة ومن تشبه بذلك قول الشاعر

لعل الله يحسن عليهما  
 بحر الاسم الكريم بلعل ويكنى ايداع لعل واسيد بعيفة التفخيم على رجل وروى البراء ايقا  
 بلعل محذوفة الاول وانشر على ذلك قول الرازي

على حروف الزم اودة وانما  
 بحر حروف تنبيه عاذة اللغات الاربع المعروفة من كلام الناصح على لعل جبرها  
 ولا يجوز الجبر بغير لغات تنافاه في الفخر يوح ومن عشر لغات على عاذة في التشييد ونفله







منه بعد حكمه لا محالة مثال كونه المحرور حبة فونه تعلق او كلف من السماء على السماء تنطق  
 بحزوه وتفكر كما بين او استقر لانه حبة للفكر قبله ومثال كونه طنة فونه تعلق وله من السماء وان  
 والارض ميتعير تعلقه بالعلل تفكر في استقر او ما لا يعقل من اليعال ولا يتعلق بكما بين واما  
 في معناه من الاوطان كاء الطنة لا تكون لا محالة ومثال كونه خبرا الحزوة بالمحرور تعلق محذور  
 كما بين او استقر ومثال كونه حال لا يخرج على فونه في زينة في زينة حال من ضمير ما على خرج كما تقدم  
 ميتعلق بكما بين او استقر والله اعلم تنبيه قال لا زعم وسوا الجار والمحرور حبة  
 المواضع الاربع بالثلاث المستقر بفتح الفاء لاستقرار الضمير به بعد حذو عامله وب  
 غير ذلك بالثلاث اللغوية لا لغا الضمير المسئلة المرايعة من الاربع التي في الباب الثاني  
 وهي ان المحرور يرب مع جاعله جواز اربعة خبر مفعول اية جزم مع المحرور المحذور مضاف الى الجاعل  
 والمفعول فونه الجاعل له اذا كان واقعا في هذه المواضع الاربعة التي هي كونه  
 حبة او طنة او خبرا او حال او مما اذا وقع بعد حرف الاستعظام او بعد النفي اعتمادا عليه  
 سبعة اية جواز او غير معتبرا مؤخر وصوغ التثنية في تقديم الخبر المحرور والنفي انه محذور رجع  
 المحرور بما علم اذا كان حبة او طنة او خبرا او حال او كاء واقعا بعد الاستعظام والنفي مثال  
 رجع اياه وهو حبة مررت برجل في الدار ابوء بما سوء باعل باعل المحرور اليك بل في الدار  
 سانه حبة لحقة قبله ومن رجل وهو زكوة ايد مبتدأ وخبر في المحرور قبله كما يجمع ما  
 يلائم من كلام الفاعل ومثال رجع له اذا كان حال مررت برجل عليه حبة بحبة جاعل بالمحرور  
 اليك فاعلم ان حال لو فوعه بعد معرفة وهو زكوة وهو زكوة ايد ان تلك حبة مبتدأ وخبر  
 في المحرور قبله ومثال رجع له اذا كان طنة جاز اليك في الدار ابوء في الدار طنة اليك فاعلم  
 المحذور وجوبا و ابوء جاعل المحرور ومثال اذا كان خبرا زكوة في الدار ابوء في الدار خبر  
 المبتدأ وهو زكوة ايد جاعله او مبتدأ وخبر المحرور قبله ومثال بعد الاستعظام اية

شك شك جاعل بالمحرور اعتمادا على نكرة الاستعظام او مبتدأ او المحرور خبر ومثال بعد  
 النفي اشار اليه الناطق رحمه الله بقوله ايها المحرور في مثال المحرور ارجع لبعاله اذا  
 كاء واقعا بعد النفي ما لا شك او تفوه وجوه الله تعالى بدليل اللقطة  
 والارتياح هو الشك فرك في هذا المثال المحرور اليك هو ما اعتمادا  
 على حرف النفي وهو ما المحرور او مستقر مذكور اية الناطق للمحرور رجع  
 الباعل ما انه نائب عن الباعل لما شكي على المتكلم عنه وماذا القول هو الراجح عند الحزان كاب  
 مالك وحجته ان الاصل علم التفريق والتأخير اية وقيل ارياب في المثال المذكور  
 مؤخر عنه هو المحرور اليك وهو في المثال وعمل القول رجع بعضهم اياه والحاصل  
 ان الراجح هو رجع بعد المحرور في المواضع الاربع والواقع بعد الاستعظام والنفي  
 ذكرهم في الحقة ثلاثة مواضع احدها ان الراجح كونه مبتدأ وخبر عنه بالجار والمحرور محذور  
 كونه جاعلا والثاني ان الراجح كونه جاعلا واختاره ابن مالك ووجهه بقاء الاصل عدم التفريق  
 والتأخير كما هو والثالث انه يجب كونه جاعلا ونفله ابن خنساء الخنساء او ما على الاكثرين في حيث  
 اعرب جاعلا بطل عامله الباعل المحذور او المحرور قولك واختار ابن مالك الاول واختاره  
 المحقق الثالث وهو ان ينع الناطق اذا قال جازيا جاعله من استقر نائب فاعله الراجح النفي  
 ابو الحسن شبه سعيد مذكور وفيه الاوسك من البحر بين مسمى به بغير منبه ونوعه  
 سنة عشر وما يتغير في سنة اخرى وعشرين وما يتبين المذكور في الراجح رجع  
 المحرور وما كونه جاعلا بالمحرور او مبتدأ وخبر المحرور قبله اية لا فقص  
 بالبناء للمفعول ايد روى الوجها عنه مطلقين ما جاز رجع المحرور الباعل مطلقا سواد  
 عنك او اعتمد على النفي والاستعظام او ما وسواد وقع في مادة المواضع الاربع او كواو ما  
 للثوبين محذور مذكور وعلم ان يكون زيدا جاعلا بالمحرور من قولك في الدار زيد ولوح ينعذر



من الجور وان يكون مبتدأ مؤخر أو الجار والمجرور ضمير واجب البصر بكون كلهم غير المتعلقين بشرايينه  
 وقوله لا تعرف الا خفيش الا وسط اخر زنايه من الا خفيش الا كسر وهو ابو الخفيش عبد الحميد بن عبد  
 الحميد ومن الا خفيش الا صفر وعمر بن سليمان بن الفضل ما تعلقا غير مراد بن عطاء وما جري  
 من احكام الجور بشرح في الخوف وذكر انه حكم حكم الجور وقالوا ان لا يفسد الزمان والكلالة  
 حكمه حكم الجور والجور ربه وجوبه بالعدل او ما به معناه في غير اية التعلق من جميع  
 القول جمع بهل السبكي جمع سابق له اية وغير التعلق من سائر احكام الجور المتقدمة كما  
 يكون الجور ربة للثمة المحقة وحال المعتبرة المحقة ومختلفة للوجبة والحالين بعد غير المحض  
 منها وتعلق المحض وجوبه بالكان صفة او خبر الواسل ويرجع الباعل اذا اعتذر على استيفاء  
 او نفي او وضع في تلك المواضع الاربع او برهنة ونوم يعترض عند الا خفيش كذا في كونه الخوف  
 مثله تعلقه بالعدل وجاءوا بما هم عكسا يكون معناه حرمة زمان متعلق بماء او الجور ارضا  
 بما رخصه مكان متعلق بالحرمة ومعنى العدل كزير بكر يوم الجمعة وعمر بالسن امان الخفيش  
 بالخرمان متعلقا باسم الباعل ومثاله اذا كان حقة مررت بقدر موه غص وسائر ابناء  
 السال بين السحاب ومختلفا لهما في شجرة الثمر بوه الا غصان ورايت ثمة يانعة بوه الا غصان  
 وخبر ان الركب اسبل منكم ومن عنده لا يستكبرون بحجته ومثاله ربه الباعل زير بوه طار  
 مما باعل عنك لانه اعتذر على البتة او غير زير ومجوزاه يكون مبتدأ مؤخر والخوف ضمير  
 والجملة خبر زير والرابطة العاد من تنك وفي نحو عندك زير محال يعترض به الخوف على ثمة د  
 ووضع بعد اسم مفعول الفراء الخف كوراء في الجور ربه في مذهب البصريين الا الا خفيش وجوب  
 ربه على الابتداء والخوف خبر مقدم ومذهب الكوفيين والا خفيش جواز ربه على  
 الباعلية لانهم لا يفترون الا اعتقاد الباب الثالث في تفسير كلمات يحتاج اليها العرب  
 وهي عشرة كلمة وهي ثمانية اسواق احدها ما جاء على وجه واحد وهي اربع ابواب

الاول

الثالث من الابواب الاربعة المشتقة عليها الكتاب في ذكر تفسير كلمات كثيرة يحتاج  
 اليها الى ان يعرف بها العرب بكثرة الكلام دورها ويقع بالعرب جملتها وهي اربعة  
 الكلمات عشرة بل اثنان وعشرون بعبارة العاطم لعبارة الفراء من قال السورة في شرح  
 والواقع مما رايت من النسخ وهي عشرة كلمات وتبينها من كلامه بوجوه ثمانية وعشرين  
 كلمة وابدأ في استقصاء هذه في النوع الاول من الثمانية الاسواق التي هي الكلمات الاربعة واليها  
 انخرجه ذلك والكلمات من مادة فاء بالتشديد وعرض في اجل ويلي واذا واذ وما واذ وما واذ وما  
 وضوء وكا واما وكا واه الكسرة الخفيفة تواء المحذوفة ومن اى ولو وفرو والواو وما  
 بمزة الكلمات اذ اندر ثمانية وحدها اخرى وعشرين وثلاث مائة الى جملة ما يقتضي  
 في فاء وعوض واجل كما يلي في سبع اذ النوا واذ ضروا في  
 في لما وفروا ولو واه وما في واو واه وما في ما علما في  
 انتهى وهي ثمانية اسواق احدها ابواب الجنة اخر منها الله منها يعلقه ويستفاد على تلك  
 الاسواق في كلامه ان شاء الله بعبارة مبينة وقد اشار الى النوع الاول منها بقوله  
 احدها اية الاسواق الثمانية ما جاء على وجه اية معنى واحدا لا غير وهو اية ما جاء على وجه  
 واحدا الباء اربعة بل خمسة وهي عوض وابدأ وفاء ويلي وتعلم غير بالاربعة كما في  
 الاهد اعتبارا بان ابدأ لما ذكر على وجه الاستطراد والى التعيين بالخمسة اولى والله اعلم ثم  
 اشار الى ما بقوله عوض مبتدأ في ايها العرب العجم منه واهله وسكن ثمانية وثلاث  
 الحرم الاخير منه والعجم ومعناه ثلثة انه يجوز تناوؤا على الحرمات الثلثة ما اذا قلت فتشا  
 لا جعله عوض يجوز لك ان تبنيهم على البقية فقيما كراوية اجتماع الفاء والواو وان تبنيهم  
 على الكسرى على اقل التفاد الساكنين وان تبنيهم على الفم على قبل وبعده ونسبهم بالحرم  
 في الابداع لانه يقع على كل زمان متناوؤا محل مناهية ان لا يفهم واما ان اضحيت اية عوض

في



بما يقع متعلق بقوله جرى اي حقيق وهو غير مبتدأ محذوف اليه وهو حقيق بالاعراب والطلب على  
 الخبر فيه نحو ابعده عوض العاريجين كما تقول دهر الداهرين ولشاة بقوله وايدرا ملسو  
 معكون على التثنية الخ زمان المستقبل يعني المومنة خبر المبتدأ وما علف عليه وما يسميها  
 اعتراضا في عوض وايدرا خبر زمان لما يستقبل اليه زمان الزمان المستقر فانه الى استقر عوض  
 وايدرا الزمان المستقبل فيقال في كل واحد منهما اخره لاستقرار ما يستقبل من الزمان معنى  
 فرق من الزمان ولا بعلة عوضا لا يقدري في بعلة في جميع اوزنة المستقبل وهو كازن للقبلي  
 كمان ايدرا لا يسمي ولا يفتقر الى التثنية خبرا للذين يسمي ايدرا تبيين انما يسمي عوضا لانه كلما  
 في بعلة من موزة عوضا موزة اخرى او لانه يعرض ما صلب منه على زعم العرب وهو زعم باسدر  
 واعتقاد باطل ولشاة بقوله نك معكون مفرج بالعكس عوض اجل جعل امره الى اجل  
 ايما العرب في اي صيرته بعكس عوض وايدرا في المعنى معكون لا مستقبل في ما قلنا ووضع  
 من الزمان مكانه للقبلي فوما ذا الذي رما بعلة في اي يقر في بعلة في جميع اوزنة الخاف  
 واستفادته من اللفظ وهو الفتح بمعنى ما بعلة في اي يقر في بعلة في جميع اوزنة الخاف  
 ثم انفتح الخاف من الحال والاستقبال كما يستعمل الالف في الماضي وفون العاقبة لا بعلة في  
 نحو ثم اشار الى اللغة البعيدة متدرا عرب في ضيقه يقال في قوله فاقبه وضح الكلام منه حال كون  
 الكلام متقدرا الى اللغة البعيدة من اللغات الخمس التي استعمل عليها والثانية فتح الغاف  
 ونشر بد الكلام مكنسورة على اصل التنفاد الساكنين والثالثة اتباع الغاف للقاء في الفم  
 والرابعة تحفيف الحاء مع الهمزة والخامسة تحفيف الغاء مع السكون قال ابو الفاسم  
 الزجاج في ايقاح اسرار الحروف في ثمانية اللغة هي العربية التي قبل الله عز وجل بها  
 العرب وانكفهم بها معنى لغتهم كما ان لكل قوم لغة يتكلمون بها السبى وانشاء للرابع  
 بقوله من اجل يعني العمرة والجميع وسكون الكلام ويقال فيما يجد بالمومنة مظهرين اخبار

ما بعلة نك

الح خبر بقوله من اجل مبتدأ خبرين خبر مقدم بقوله جلا ايدرا خبر الجملة خبر ايدرا من اجل  
 اظهر خبرين خبر الخبر ويقال به من اجل خبرين الخبر مبتدأ الخاء الخبر ونصبها يقال في اللذان  
 جاء زيد و في الخبر ما جاء زيد فيقول في جواب كل منهما اظهرنا الخبر اجل الى صرفت  
 هذا قرن الزمخشري وابن مالك وجماعة وقيل انما كنع وعليه جرى في الخبر فكونه صرف  
 خبرين بعد الخبر وهو غير الخطب والاعلام بعد الاستفهام تنفع بعد نحو ما قال زيدوا خبر  
 زيدوا واقايم زيدوا لخامس بقوله حرف بلي انما بلي كذا منفي يقال فيه حرف لا يجاب  
 الكلام المنفي وانفع بعد المشتبه بل تختص بالنفي فيعبر عنه كانه وثبت الكلام المنفي  
 عسما الى علفا ليسواء كان المنفي مجردا من الاستفهام او مفرقا به وسواء كان الاستفهام  
 حقيقيا او توحييا او تفريرا بمثال وقوعها بعد النفي مجردة عنه تغلي زعم الذين كبروا ان  
 من يستثقل بلي ويرى تنبعث بلي فلما بطلت النفي وانبت اليقوت الخ نياها الكبار ومثاله  
 وقوعها بعد النفي المحذوف بالاستفهام الحقيق في قول القائل اليس من يدعيه يفتون بلي  
 ومثاله وقوعها بعد النفي المحذوف بالاستفهام التوبيخ في قوله تغلي او يجيبون اني كاسع  
 من صرح ونحوهم بلي بحسب النساء ان لا يجمع في كلامه بلي ومثاله وقوعها بعد الاستفهام  
 التوبيخ في قوله تغلي انما يانم نفي قوله البلي المستبرك في خالوا بلي اي بلي انك رنا وانما حصل  
 ان بلي توجب الكلام المنفي اليه تحوير موجبا بعد ان كان منفيها معنى في البنية تنفع  
 لانها تفر الكلام اليه قبلها نفيها كذا او اياها باولها اذا كان بلي رضى الله عنه في  
 قوله تغلي المستبرك في خالوا بلي نفيها نفي كبروا اي لا نفي خالوا جيبه ليست بربنا  
 النوع الثاني من الثانية ما جاء على من عاذة الخلفاء على وجهين في معنى هو اذا  
 بغيره من ما حذر وجهيهما ان تكون حركا معاجلة وسبابة والشاذ ان تكون حركا كما اشار  
 اليه بقوله مستقبل خبرين خبر مقدم اذا مبتدأ مؤخر ايدرا اذا حذر مستقبل ايدرا

معكون

ما جاء







۱۰۰

[illegible]







بتدل على انتهاء الغاية كما يدل عليه اللفظ نحو حتى مطلع البحر وحتى حين ومن غير ذلك  
 قبلها او خارج عنه او داخل ثارة وخارج اخره اقول قال السويدي وغيره وحتى داخل مما قبلها  
 الا ان نفوذ فريضة تدل على خلاف ذلك ويشترط في مجرورها ان يكون جزءا مما قبلها او كافيا لآخر  
 جزء من الاول اقلت الصلابة حتى اسما ومن الثاني صلح حتى مطلع البحر ولا يجوز من الباطن  
 حتى ثلثها او نهضها انتهى الى ان كانت ثارة حتى الجارة لانهم العزم معنى الى كذا تكون معنى  
 الى ان يقابلها حالة جريها الى جري حتى لا يسمي المجرور الى المنسبك في مضمون وجوبها وانما يفعل مقارن  
 ثارة الى متى ومحملة تارات وتبين كسر اوله وفيه ثابته الى ان تكون حتى معنى الى مع جريها  
 كاسم المجرور من اء والمقارن في بعض المرات وذلك اذا كان ما بعدها غاية لما قبلها وتكون حتى  
 متى اخرى اخرى ككيفية التعليلية وذلك اذا كان ما قبلها علته لما بعده فمثال كونها  
 بمعنى الى الغاية لا سيرة حتى تطلع الشمس الا ان حتى لا تطلع بانها والعدل المقارن  
 مسبكا بالبعد يقال حتى تطلع حتى هنا بمعنى الى ان ما بعده وهو التلويح غاية  
 لما قبلها وهو السيرة مثله حتى يرجع (ايضا موسى الى حتى ان يرجع فيقول ان والمقارن  
 بالمعنى يقال حتى يرجع موسى الى الى رجوعه مما بعده حتى وهو رجوع موسى غايته لما قبلها  
 وهو العكس على عباد العجل ومثال كونها معنى كية التعليلية اسم حتى تدل الجنة مما قبل  
 حتى وهو الاسكاف علة الى سبب لما بعده وهو دخول الجنة وفرد فوله تعالى واير الون يفاننوع  
 حتى يرد وكما من نكح وفرد مثل الناحية هم رسكونها بمعنى كية بقوله وذلك كقولك جرات  
 بالخير حتى يجوز الى كية ان يجوز ونجمع ونفخ الى نفسك محذرا او هو ما يخرج به من الخطا المحمودة  
 بما عاشر في الخير والحق والعبادة في المسابقة في الباطل حتى هنا تعليلية بمعنى كية  
 لان ما قبلها وهو الجود علة لمعقول ما بعده وهو حيازة البحر وتحتل العنيتين في قوله  
 تعالى يا تبقت احرا على الاخرى ففانلوا التي تبغ حتى تبغ الى امر الله الى السراء ليع

او

لو كية ان تقيء والغالب ان حتى لا تكون بغير ذلك وقد تكون بمعنى ان كما ابداء قوله وفيه  
 اي وقال ابن هشام القفر اي وتبعه ابر الى فرتا على وجه النذر والمعنى الا استثنائية والمراد  
 بها الاستثناء المتعلق وجاء اي وقع حتى بمعنى الا شعرهم اي العرب الخيل الى الخزي  
 السريح لمعقول معنى ومعلوم الشاعر  
 ليس اعتقاد من المعقول سماحة حتى حتى تجود وما التبرك قليل  
 حتى معنى انما هو استثناء متعلق بان الجود في حال فلة المال يسر من حسن المستثنى  
 منه وهو العلاء في حال الكثرة قال الروماني وتبعه الا نحو في تحتمل الغاية احتما لا موحدا  
 بان يكون المعنى ان انتهاء كونه علة بانك معروفه امر السماحة فتدرك زمر على ذلك في  
 حال فلة مالك فاذا اى كية في تلك الحالة ثبت سماحتك انتهى والوجه الثاني من وجه  
 حتى انما هو في عطف على ما لا يكون ميبين المنكرين عاكفة مطلق الجمع بالذهب بقول  
 مفرغ بقوله يقبل ان يقبل حتى العاكفة مطلق الجمع من الخنعا لخير من غير ذلك  
 على ترتيب كما عرفت على الجمع كما لو لا يقبل الواو العاكفة في كونها دالة على الجمع  
 المطلق فاذا قلت قام الفوم حتى زيد احتمل الكلام ثلاثة معان احدها ان يكون زيدا فام قبل  
 الفوم والثاني ان يكون قام بعد الفوم والثالث ان يكونا فاما معا وهذا معنى الواو سواء  
 فانه السويدي رحمه الله والتعيسى مطلق الجمع مساو للتعيسى بالجمع المطلق من حيث المعنى  
 والانتفاع الى غيرهما بالاحكام والتفسير وقد اختلف الناس في الاختلاف ذلك حتى اوردوه  
 بالتعريف فانه في التفسير فاليرها حتى يتابع حتى ما من متعلق بزيد والجملة خبر المبتدأ  
 والرابض ضمير ما على زيد اي يتابع حتى الى هو المعطوف بما يربط على المعطوف بالواو ما من  
 مشترك كين منه وقد ينسبها بقوله بكونه معلوم من امرين يدل معقول من يحمل الى يكون  
 المعطوف بحتى بهذا المعنى عطف عليه حقيقة نحو اكلت السمكة حتى اسما وفرد الجماع



حتى الحاشية او كما انما يحتمل الجارية حتى كانهما يكونان غاية الى غاية لما دل على ذلك عليه من  
 اية الشرح وهو معلوم بنوع الخافض ووقف عليه بالسكون على لغة رابعة وعكسه معلوم اية  
 وكونه غاية للمعلوم عليه بكنس الشرح وهو انما هو قوله لما عليه **فرد** اية كما دل  
 وقع عليه العطف مرتين بعلتها وغاية كما خلقت معها بالسبب مثال كونه غاية للمعلوم  
 عليه بالشرح فان الناس حتى الانبياء وان الانبياء عليهم السلام والسكان وهم المعلومون حتى  
 غاية الناس في الشر كواحد انما النسبة التي كانت النوع للانسان ومثال كونه غاية لم  
 الرتبة زارة الناس حتى الجماعات والجماعات وهم المعلومون حتى غاية الناس في دناءة  
 المفسر او قوله في مثال البعض المحكي الجارية حتى كانهما سادان الكمال لعدم استقلال  
 بنفسه واحتياجه اليها كجزء منها كما يستلزم العلم انما استلزامي ومتمنع ان تقول انما حتى  
 الجارية حتى ولو كان الوجود مستقل بنفسه وغير خارج عما وفرا انما التامح رحم الله الى فاعلى  
 يعرف بما لا يعرف حتى وما لا يفهمها الفهم حتى على من مضاف الى مضافه معلوم  
 جازا فاعلى والفاعل والفاعل ايضا من ادبته بمعنى واحد وهو انما يكون على جميع جزئياته  
 لتعرف احكامها منه فكما انه قال فاعلى المعلوم حتى ان كل  
 الاستثناء مثلا  
 مما قبله كما يقع دونها عليه كما يعرف بما انما انما يقع ان يقال انما حتى ان كانهما  
 شتر بالكاملا من انما بعضها ومتمنع ان يقال انما حتى الجارية كانهما على ارادة ان يقال  
 ان معنى الجارية لا يتناول ولا يدان كانهما انما استثناء والمتنقل ان يتناول ما قبله ان  
 الاستثناء ما يعرفه نطو ما ذا ليس كذلك كما يقع استثناءه كما يقع عليه حتى وكذا  
 لا يجوز ضربت الرجلين حتى اقبلهما سانه لا يجوز الا اقبلهما وانما لوجه الثالث بقوله  
 اية حتى صرف يستلزم العقل الجمل اية يستلزم اذا جمع مع جملة بعلية مبرومة

بعد

بعد اية مبروم كقولك حتى اذ دخل المدينة وعند قوله تعالى وزلزله حتى يقول  
 الرسول في قارعة نابع ومنه ايضا قول مسلم انهما بالرضى الله عنه  
 بعشرون حتى ما ظهر كالبدر كانهما لا يسلموه في السواد المقبل  
 جمع مع جملة مبرومة بعد كقولك ضربت الفروع حتى ضربت لها ذواته قوله تعالى حتى  
 مبروما واما لاولا بالاب والابن الفاعل بانما مع الفاعل جازا وان بعد ذلك والتفسير حتى  
 حتى ان مبروما في المعنى ومنه تكلف اضعاف غير ضرورة مع اية ومع حتى مع  
 جملة ان سماء كقولك فاع الفروع حتى زبر فاع ومنه قول الشاعر  
 مما يحيا حتى كليب تميم كانه اباها في مثل او يحيا مع  
 ومنه حتى مع تلك الجمل الثلاثة دخولها الجارية في الاشارة حتى في جميعها من ابتداء  
 حال المراد حتى انما بقرينة تدخل على جملة مضمونها غاية لشيء قبلها كقول  
 جازا انما العطف نخرج دعاءها بدرجة حتى ما دجلة الشكل  
 وتبين المضمون انه يجب ان يكون بعد هذا المتبادر والتقدير البعض على السكانية حتى كما يعرف جملة  
 بعلية وقدره كما في نحو حتى مبروما او بخارج مبروما كقولك ضربت الابل حتى في البعير يجر كنه  
 الحلق عليها من ابتداء اشبه الكلمة السادسة كانهما وفرا انما الى معانيها الثلاثة الشكائ  
 فقال بقرينة انما وتفسيره السلام يقال فيه تارة سانه حرف دان على الردع  
 وهو انما جبر على القول انما فخر استنصر وعرفه الخليل وسيبويه ومختار البحر بين مضمونه  
 تعلق ميقول ربي اهلان كانهما انتم وانما جبر على ما ذا كالمخالفة التي هي الاخبار بان تفسر  
 الرزما اية تخييفه امانة بغير يكون كرامة لقاد يدرى سعادته الاخيرة ويقال فيه تارة  
 جراب مبرومة اية بكسر الهمزة وسكون الياء وهو قول الفراء والنفس  
 اية تسهيل وذلك قوله تعالى والمضراية والفهم معاذ ان وجهان واما الوجه















مفاريس او ما خيس او مختلبيس اي باء التي هي حرف توكيد  
 ايها الطالبان العزيمين يعني ويسمى الاول منها توكيد والثاني جوازا نحو وان تعرفوا  
 وان تعرفوا ما كان يراد من قوله من يفهم بيعة الفدر ايماننا واحتمنا باعترافنا  
 حكم التامة بقوله بالبناء للمجهول اي والحمد لله العالمة اء حمل بترجم الاسم  
 وشعب الخبر حال كونها فخرنا اسر من اسرنا بالاعمال فاه تامة واحدا محمد وخيرا خبر ما ونحو  
 ان ذلك نابعه واظهاره ومهورا العرب بهملوننا كما يملوننا واشار الى حكم الحقيقة من التثنية بقوله  
 عملا ان يكسر العمة حال كونها التثنية كانتها يعني الجميع معروا الى  
 عمل ان حال كونها التثنية بشب الاسم وترجع الخبر فخرنا كالماليو يمينهم في فراء  
 رابع وابس كثير بتخفيف اء ولما جاء تجميع من التثنية وكلا السمع والاسم في الما لا لا ابتداء  
 موصولة بالعلم رجع خبرنا وليو يمينهم جواب لفهم محذوف وحمله الفهم وجوابه حلة ما  
 والتقدير راء كذا للذين والله ليو يمينهم ربك اعمالهم وقصودهم فليكن الخ (الكثير افعال  
 ان الحقيقة وهو كذا نحو وان كذا لهما جميع لربنا محذوف نعتنا واشار الى حكم الزايرة بقوله  
 اي المنسوبة الى اهل الحجاز لهما معقول معقول بقوله اي منعت والحجازية  
 نعت ما والمعنى منعت اء حال كونها ما الحجازية اي المنسوبة لاهل الحجاز عن عملها الخ  
 مورج الاسم وتلب الخبر فخرنا ما ان زير فاه ما تامة واء زايرة وزير فاه مبتدأ ومنه  
 من الشاعر عيسى عثرنا قاله اتفق ذمب ولاء حرف وكما انشع خرف  
 ونسب ما الحجازية لانهم الذين يعملون العمل المذكور فخرنا بغير ايماننا فاه ما ذا السعدا  
 في محل رجع ويكر خبر ما ونحو ما من اعدائهم واهلها التثنية اسم توكيد ظرف  
 زمان اي في زمان اي طبع وواحد بان اجتماعا تطلبين الجمعية مع  
 اء اي فخرنا على اء اي حرف توكيد واء زايرة نحو ما ان زير فاه ونحو اليقين

المتقدم

المتقدم المجتمع مع ما ان صدر علما اي حرف توكيد وما زايرة نحو واما فاه من فخرنا  
 خيانة فاه حرف توكيد وملاحظة والى بان زيادة المتأخر منها اشارة بقوله اي اكلع ايها  
 الطالب بزيادة الخ اخر فاه ما طبعه ايماننا والله الحزم في اشارة الى الكلمة اشارة  
 فقه بقوله الجمعية التامة السابعة السورة يقال فيها تارة اء  
 يؤون مع طعنا محذر اي يذهب البعد المقارع ليدكا او يحا بالاول نحو ميرير  
 اء ان ينفك عنكم واء فخرنا خبر لعم والشاير يزيل النساء ان يرضعوا واء من  
 اي ونزل النحلة بفتح السام وكسر الفاء وتشديد الياء معروفا قال الزبير لقيت  
 بكنا الفاء وقيلا وقيت واحدة اي في مصاحبة ان المحذورة البعد المتصرف  
 اي اختلف بالاقول مقبلا وجعلنا اضطر بنجس وفول الخويين اضطر اي اختلف  
 بان الدلالة على الما المقصود نحو العجينة اء صفت وعجبت من انيت ملك من حرف معرو  
 وهو العجينة بديل انما تترون بالمعرو فيقال العجينة صيا فكي وعجبت من انيت فكي  
 او هي ان غير ما وهو فخرنا ان كاهم واحتج بان ان الدلالة على المقارع وتخلصه بالاستقبال  
 ومع ذلك تترك على الما اتفاقا ان الواقع التوفيقية يقال فيها حرف  
 لتفوية المضى وتوكيد نحو لما اء جاء البشير ولما اء جاء رسلنا لوكا وكذا الواقع  
 بن الكاهم وحجورنا كقولهم  
 ويوما توارينا بوجه مفسر كاه طيبة تقطوا الى ورت الشكع  
 في رواية من جر طينين وبن بعد الفهم ونحوه  
 وافهم ان لو اتفينا واقتسم كاه لعم بيد ما من الشئ مقلد  
 وبعدا كقولهم بجاسم حتى نأذ ان كانه معاد يدر في لغة الماء غامس  
 جاء به جميع ذلك زايرة وفرد فخر ما في المعنى على نحو ما ذكرنا فاه انظر اي وبقا







انما يتفهم شريكه وموطونة واستمعها مينة وعلم من الاستثناء انما لا ترفع موصوفة كتابا لانها  
مثل موصوفة كذا فانه تعلم انما ترفعوا منه الاسم الحسن ايما لا جليس نصبت بكاء واء على وفون  
الشاعر ان حين تلي في تاليف ما كتبت من الخير والحق خليفك

ومثال موصوفة موصوفة ثم لنسب عن كل تسعة ايعم لشكر التقدير لنسب عن كل ضيقة التي موصو  
الشكر فانه يسوي به قال ابو العباس السوسي في شرح الفرائد ويستعمل في الموصوفة بلفظ واحد  
للمذكر والمؤنث والعبره والنسب والجمع كقولك مرت باي فعل واي فعلت واي بعلا واي بعلا  
واي بعلي وغير ذلك فانه الثاني في موصوفته ثمانية مفعول في مفعول ومثال موصوفة استمعها مينة  
اي كذا زادت هذه كذا ايما باي العبره فيجب ان يكتفى باللفظ كتنه تعلمون وقول ابن مسعود رضي الله  
عنه بنفسه على الله عليه وسلم اي العمل احب الى الله قال الفكاك في وقفه وقف ياؤ كما كقولك

نكرت نكر او السعائيل يمسك على من يفتي استعملت موالحس  
واما موصوفة نكرة موصوفة موصوفة ومثال الاختصاص باجازان يقال مرت باي كرم يجعل ايما  
نكرة موصوفة ونسب يسم من العرب وانما اجاز فينا ما على ما من في قول العرب رغبت فيما خير مما عندك  
وكثير منا بظلال على من غيرنا قال ابن مالك وابواحياء والقيام في مثل هذا ضعيف ثم انما اني الوجه  
الرابع بقوله الموصوفة به في المعنى اي ما تلي ميني كذا اي  
انما ان على الحال سالما الاسم المعرب الواقع قبله كونه اي لا يمكن المحفورة المذكورة  
قبله ويذهب النسخ والفرصة ونسب ايسر وانما كونه لغير المعرفة ومما انكره صحة  
مثال كونه لغير المعرفة مرت باي ايما باي رجل جاء رجله منصوب على الحال من زير اي كما ما به صحة  
الرجل وفون الشاعر

يا وقات ايما وخيما المختبى مله عينا حينت ايا مختبى  
انشره ابن مالك بنصب ايما على الحال من مختبى اي حال نحو مختبى معدو حال لكل

ما مدح به البقيان وحينت يفتخر الحاء وسكونه الموصوف وفتح الشاء المشا لا يكون بعركه راو اسم رجل  
والجهر الفكيك ومثال كونه صفة لغيره اي رجل باي صفة لرجل دال على الحال اي ما ذا  
رجل كامل به صفة الرجال واعلم ان ايما الوافعة صفة له اخيبت الى مشتق بمعنى المخرج بالمشتق  
منه خاصة نحو مرت بعالم اي عالم وانما اخيبت الى غير مشتق بمعنى المخرج بكلمة صفة يمكن ان يفتي بها  
كمرت بمرج اي رجل بالثناء عليه بكلمة ما يخرج به الرجل فانه ولي الربيع العراني في شرح  
جمع الجوز مع شح اعلم ان ايما وان تم نكس مشتقة بمعنى حكم المشتق مجوزا ويرجع بها وانما  
اعلمت معنى الاشتقاق لانها في الاصل استمعها جاذة اقلت مرت بمرج اي رجل بكلمة فلت  
مرت بمرج لنباهة وكما ان يتكلم الى السؤال عنه والعجب من احواله يقال اي الرجل  
هو هذا الاطه وذاك الحكيك معنى الحال وانما انما استمعها بغير ما قبلها  
وبقي منها ايما في الاستمعها بغير معنى الحال في الصفة ما جمع ثم انما انما في النسخ  
بقوله وصل ايما الكتاب بما ايما الى نداء المعرفة بالالف واللام لانه لما لم يرد دخول  
ياء النداء على الف واللام اختيارا بما ايما ليتوصل بها الى نداء الاسم المعرب بها فربما ايما  
الانسان منصرف نداء اي فنادى بغيره فبني على الفهم وما مره تنبيه وعوض من الحذف اليه  
والانسان مرموع صفة للبعث اي وحركته الحركية وحركته بنائية والله سبحانه اعلم ثم شرح به  
ذكر النسخ والثناء في مفعول لويان بها تارة حرف نكر في زمان مفعول في حرفه دال على تعليق  
الجواب بفعل النكر في الزمان الماضي ومما انما الغالب من اوجهها الخمسة كما قال شاع فيه  
اي كثر في لوجه الوجه ان كونه حرف نكر في الماضي وان دخلت على المقارع بلفظها في هذه الوجه  
اول بالماضي مثاله دخولها على الماضي بلفظها ومعنى لوفاع زير شاع يحرم فقيام زير محكوم بانها  
بماضي وبكوفه مستقلة ما ثبتت لثبوت قيام محروم من لعمري قيام اخر عند الكاظم عرفيا  
زير او ليس له في الكلام تعرض لذكر في شرح النكاح ومثال دخولها على المقارع بلفظها











ولو على انفسكم انتهى ومعنى الحرث الاول والله اعلم ردوا السائل بما تبين لكم ولو بلغ  
 الغلة لا تختلف وهو سكر الخاء الحجة للبشر والفتح كالحجر بغير ح والجراد بالجر الحسوى ولما  
 مثله على انما للتفصيل فوجه على السليبي وحمل انقوا النار ولو بكتف ثم قال لا زرع وفرد  
 يرمى ان التفصيل انما استيفيد من مخرجه ان منق له الكلف والنسب يتغير ان بالتفصيل كما  
 في غير بصر الكزوب والله اعلم وايعر واحكم الشرح السادس ما ياتي على سبعة اوجه وهو  
 الشرح السادس من الانواع الثمانية ما ياتي من الكلمات على سبعة اوجه ايه معان وهو  
 غير الغير وفرد اشكاله ووجهها بغيره اسم غير مفرغ كحسب ايه مثل حسب في معناه  
 غير متبدل او غير ايه فدر اسم بمعنى حسب ووجهها بغيره اسم غير مفرغ كحسب ايه مثل حسب في معناه  
 بعكس خشي وهو موزن الشويش وعليه فعل ايهما الخي ص ايه في فردا اضيف اليها  
 المتكلم في درهم بغير ثوب الوفاية كما يقال حسب درهم بغير ثوب وجوبا والثناء انه مبني على  
 السكون لثبته بغير الجر منه ليعلم وهو موزن البعريين وعليه فعليه وجوبا في بغير ثوب محلا  
 على حسب وفرد بالثوب محلا لا بفاء السكون لانه لا ط في المبني فانه لا زرع واطه ان فعل اسم مراد  
 بحسب ويستعمل على وجهين ايه ينسب على السكون وهو الغالب فيقال منه فدر درهم ونسب  
 درهم كما يقال حسب زبر درهم وحسب درهم ويقال منه فلان بالثوب مرطعا لفاء السكون  
 لانه لا ط فيهما ينسب وان يعر وهو قليل فيقال منه فدر درهم بجمع فدر وجر ما بعكس باقائه  
 ايه واذا اضيف اليها المتكلم قيل منه فلان والتخفيف ثوب الوفاية واجاد الوجه الثاني بقوله  
 وفرد اسم كلف ايه بدل مقارح بمعنى يجمع وهو سيندر ينسب لبقا فاجم ايه انصبا ايهما الخي  
 عند انقائه به المتكلم بغير درهم ثوب الوفاية وجوبا كما يكفي درهم بانه بمعنى به كرك  
 تقتصر ايه تقتصر العرب استعماله بجا بيا الاضافة به ضمير المتكلم في محل نصب على انه مفعول  
 به كما ان اياه الاضافة به ضمير المتكلم في محل نصب على انه مفعول به كما ان اياه الاضافة بلفظ

سجانه

يقال

كرك

كرك فيقال منه فدر درهم كما يقال يجمع زبر درهم واذا اتصل به ياء المتكلم الحقة  
 ثوب الوفاية لانه القهقر في محل نصب كما تلحق سائر الاسماء بالاعمال الناصبة فدر درهم فيقال  
 فدر درهم بجمع ثم انما الى الوجه الثالث والرابع فقال ايه فدر يقال منه حروف  
 دال على اشتغال وفروع البعل حرف ايه حرف دال على تحقيق وفروع البعل وحرف  
 بعل وبه تعلق الحروف ووجهه والله اعلم ضمير التثنية ايه فدر الدال على التثنية  
 وفرد الدال على التحقيق على بعل مضارع وماض فمثال فدر الدال على التثنية اذا دخلت على المضارع  
 فدر يخرج زبر اذا كان مفعول متروكا فمثلا فدر على اء الخروج يتوقع منتظر وهو فدر يخرج  
 الغائب اذا كانت تتوقع فدر ومثالا اذا دخلت على الماضي فدر خرج زبر اذا قلت لم يتوقع  
 وينتظر خروجه وقال التحليل يقال فدر فعل فروع ينتظر ووجه الخبر ومنه قول المودون فدر فانت  
 الطلوة لانه الجماعة فتشكروا بذلك وبه التثنية فدر سمع الله قول القنادك في زوجها  
 وتسلم الى الله لانها كانت تتوقع سماع شكواها واجابة الله سبحانه لرعايتها ومثال الدلالة  
 على التحقيق اذا دخلت على المضارع فدر سمع الله سبحانه فدر فعل ما التزم عليه ايه فدر علم فحصل العلم  
 لله سبحانه بما سمع عليه من الايمان والنباهة محقق ومثالا اذا دخلت على الماضي فدر اعمل  
 من زكاهما محقق فدر حصول البكاح لم اتلف بتركيبه فسمعه واعلم اء دال على التثنية  
 مع دخولها على الماضي اختلف منه فدر ببالثوب الى الجواز والافلو الى المنع والى كتابته  
 قول الحان غير انما بغيره ايه بعض الخالة ايه منع دلالة فدر على التثنية  
 ايه فدر اشتغال وفروع البعل اذا كان فدر البعل ايه الدال على الزمان الماضي التثنية  
 مراكش الوفوع والمستقبل والماض فدر يمكن ينتظر وفروع ما فدر وضع  
 ايه الذين اثبتوا التثنية فدر مع الماضي رادين لقول الحانيس ايه ليس  
 ايه ينتظر ويتوقع الماضي ايه دخل عليه فدر ايه ينتظر وفروع البعل الماضي



كما قالوا شكرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الله ومنه  
 اي تنظروا والتخفيف لمراد التيسير للتفوق مع الحاف ان قد تدرك على ان البعل الحاضر كان قبل  
 الاخبار فتوقعوا لانه متوقع الا ان قتاله ان تقول قد ركب الامر لغرض ينظروا الخبر الخ هو  
 ركوب الامر قريب في المعنى الى ان قد لا يتغير التوقع اطلاقا في الحاضر ولا في المضارع والله سبحانه  
 اعلم ثم انكار الى الوجه الخامس بقوله البعد من قبله عن او اذ ان تدنايلا قالوا  
 ابو البغار اي قريب في الزمان الزمان الموضع هو البعل وان كان محتسبا  
 للغيب والبعد في ذلك فهو بعد في الزمان اي انها بالقرابة ما اذا قلت خرج زيد احتفل الخروج  
 ان يكون في ما وان يكون بعيدا ما اذا قلت خرج زيد تغيب الغيب جعل ما اذا لا تدخل على عسى  
 وليس ونعم وليس ان ذلك الامكان لحداد كما ما بين جودا ما بغير ما عوصا طه وانما دخولها  
 على عسى في قول السماع

و



وفرد مجرد البخليل معناه افعلة الكزوب ووجود البخليل قليل بالنسبة الى الكزوب والبخل والشار  
 الى القرب الشاذ بقوله او يكون التقليل يسما اية الله التي تعلق به الفصل الذي دخل  
 عليه فرد ذلك كقوله سبحانه فريعلم ما اوسع عليه اذ من المحال ان تربع القلة للبعث  
 نفسه وانما هي راجعة الى متعلقه وهذا قد ورد اياه في اخر سورة النور ما في  
 تعلق به البعث فلما ما يتلف به الخاطبون وهم المتكلمون على ما في تفسير الجا برون الايام  
 والنبأ والاحوال والمتعلقات ان ما لم عليه من جميع ما ذكر قليل بالنسبة  
 الى معلومات الله تعالى اذ معلوماته سبحانه لا تتناهي يعلم ما خفي وما بطن وما خفي وما على  
 وما خفي وما كمن احاط بكل شيء علما وقيل ان فردية فردا لاية الشريعة **التخفيف** كالتقليل  
 كما في قوله من فردية فردا وتخييف البيت واما التقليل المعلوم من فردية فردا  
 وفردية الكزوب وفردية البخليل من فردية الكزوب ووجود البخليل ما انه زكي من الحرص  
 الذي هو فرد زكي اية علمه وبه تعلق من فردية اية واما التقليل في ذلك فهو معلوم ومستبعد  
 من نفس فردية فردية الكزوب ووجود البخليل لا من فردية فردا انه لم يجل على ان وفردية  
 البعث منها قليل كذا الكلام مشافها اياه انما هي رحم الله بقوله اذ حمل فردية  
 اياه لا حمل فردية الكزوب او حمل فردية البخليل على الطمأنينة فان فردية الكزوب كثير  
 وكذا فردية البخليل كثير انما في معنى الكلام تراجم لاه الكزوب والابخليل  
 صيغة مباعدة تفتيح كثر الكزوب والبخل بلوكا كل ما يعرفه ويحده فردية فردية كثر الفرد  
 والوجود للزم تراجم الكثر تبيين ومصاد المعنى لان من كازم كونه كثير الكزوب انما يكون كثير  
 الفرد ومن كازم كونه كثير الفرد انما يكون كثير الكزوب ولو حمل فردية على التقليل لمع الكلام  
 واستفهام المعنى فلما نك فلت الكثير الكزوب وفردية فردية وكذا كثر البخليل فردية فردية  
 باجمع وانما التوجه السابع بقوله وجاء فردا لكثير قاله سيبويه في قول العبد السبي

فواتركي الفرد معناه الناملة كذا اثره تحت بقر صاد  
 والفرد بكسر الفاء الكف في الجماعة والناملة جمع القلة وقدرت الا حابع ومجت بالبناء  
 للمفعول ربيت يقال مجر رجل الشرب من فم اذ ارض به ومروا بكسر الباء الشرب لا محض والله  
 سبحانه اعلم الشوع السابع من الانواع الثمانية ما ياتي من الكلمات على ثمانية اوجه اية  
 معان وهو الواو فقط وفردا الى الواو يبين بقوله هو او الاستيناف وهو النواع في  
 ابتداء الكلام واخر غير الاول وهو الحال ومنه الدلالة على الجملة الحانية السميكة كذا في  
 بعليه وتسمى واو رباتر اذ تسمع ثانيا بعد ما من الاسم والبعث الكفار  
 مثال الواو الاولى فردية تعلق بسبب كثر وفردية فردا حابع بجمع فردا الواو والدلالة عليها  
 واو الاستيناف لانه لو كانت مما خفي على اثنين كالثب نفرو ونحوه يقلل الله بكاهد ربه  
 ونزدكم في فردية فردا من جمع الفرد والدلالة على نذر واو الاستيناف اذ لو كانت للبعث  
 لا تجز نذر ونحوه ونحو الله ويعلم الله انه يلو كذا في البعث للزم كثر الفرد كثر الفرد  
 ومثال الثمانية جاء زيدا والسفوف كالعلة الواو والحال والجملة بعدد حالية ومثل النافخ  
 رحمه الله للثمانية بقوله وذلك كقولك سر اية ذهبت والحال الجمع اية الشرب انما قطع  
 بالجمع لست **حالة** كلع من بعث وما عك مفرد في جملة جمع حية والجملة الكثر في جملة نهي  
 حالية والجمع في الاصل يتناول كل نجم ثم صار على التثنية بفتح بدو علم بالقلبية ثم اشار الى الثالث  
 والرابع من الواو بقوله وانصب تالي واوى اليواوين واو الجمع واو المفعول مقص  
 وحزب النوع واو ما كانه اضيف الى ما بعث اذ لا يجمع النوع مع الاضافة واو الجمع  
 على التثنية تدخل على الجمع من امرين كما سبق فمع بالمثال وايقع بعدها الاضافات كما ياتي  
 في كلام النافخ واو مفعول معه من التالفة لجملة بعلية او السمية بمعنا معنى البعث وهو ربه  
 ولا يقع بعدها الا الاسم مقلدة ومما معا يبين المعية ثانيا بعد ما ياتي باع الواوين من بعث

م  
 سر



مضارع او اسم ايضا الكتاب وخر مثل النافع رحمه الله لو او مفعول معه بقوله  
 قولك نزلت والصحة على انه مفعول معه لكنه منع من ظهور النصب  
 به اشتغال المحل بسكون الوقف رجع نكر واو الجمع ثانيا لاجابة ان ثانيا كابر  
 ان يكون مضارعا تفرم له نص او كلب لانه لو افترق على ما هو به معجم ذلك منه فقال  
 المذكر والذكور جميعا يسمى نفا واو العرف نصب ما بعده على معنى الكلام فانه الاصل  
 وقال السبأ فليس في الكتاب الجيد في العرب الفراء الجيد عند قوله تعالى وسبك الدماء  
 لهم ومعنى العرف عندهم يقول به ان البعل كان يستحق وجهها والعرب غير النصب  
 به عرف بدخول الواو عليه من ذلك لاخر به كقوله نفل ويعلم الظاهر بين ويعلم ان ليس  
 بما دون في فرائد من نزل بقبلي الاول ربيع والثاني المخرج يعرفته الواو الى النصب  
 صحت واو العرف وعرفا عندهم ليس منصوبا باضمارا بعد الواو وانتهى من قوله بعد  
 متعلق بالنصب مفعول مطلق وما حله محذوف ايضا اي رجعت الى الاخبار  
 رجوعا الى الفاعل على ما قد ثبت مكانه قال وكما ان نزل ما بعده واو مفعول معه قولك  
 بعد واو الجمع مفعول محض مسبوق محض والناسب له ان المحذوف بعد  
 الواو والواو انما بالكون في مثال المسبوق بالنفي قوله نفل وما يعلم الله الذين جاءوا  
 منكم ويعلم الظاهر بين ايوا يعلم الظاهر بين واما الكلب فيمثل الامر والنهي والاستعجاب  
 والامار والعرف والتخييض والتخييض معناه سبعة ومع النفي طرقتا ثانية بالامر نحو اضر  
 عيورك ويستقيم اي اجمع بين ضربيه واستغفانه ومنه قول الفهاري اسلمك واسلمك بفتح باء  
 واسلمك على معنى الجمع اي يجمع سلف في وسلف فذلك والنهي كالتفريق ويخرج اي الجمع  
 بين النفي والشرح والاستعجاب نحو مل نكر في والركمك اي هل يجمع الكرام والكرامك والوعاء  
 نحو الدرع العفر في وامنز اليه اجمع بين المعقبي والعرف والعرق لا تنزل عند ولا مك

مطلب منه الجمع بين النفي والشرح ومثال التخييض قوله ما تنزل ولا نكر مذكور النفي لانه  
 وانعقد على السالحي فمضى الجمع بين وجود المال والناقص واحذرنا بتغيير النفي والقلب بالحق  
 من النفي الى البطل بالاحتمال ان ثانيا نوا ونحو ثانيا ومن الامر بالامر اسم البعل محذوف نكر مك  
 يجب ربيع البعلين الواقيين بعد الواو فيهما اي جمع تبيين قال في القاموس ما نزل  
 واو العرف هو ان ثانيا الواو معطوفة على الكلام في اوله حادثة لا يستقيم اعادتها على ما عطف عليها  
 كقوله لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك اذا دعيت فخرج  
 جانه المحذوف لانه في وثاني مثله يبين حرمه اذا كان معطوفا ومع يستقيم ان يعاد منه الحادثة  
 التي موقبله انتهى ثم انكار النفا من والساد من بقوله اي الاسم النفي هو تابع  
 والجمع انما واو العطف وان الجبر في المحذوفة بعد الواو والواو انما بالكون  
 نحو قوله وليل تخرج الجرار من سدوله على بانواع الصوم يستل  
 اي ويرى ليل جريا فاعطاه واو بها نحو واليتي والزينون بالواو الاولى للفتح والثانية  
 للعطف والواو لا يحتاج كل في التفسير الى جواب فانه اية في الشاع والتاخر رحمه الله مثل  
 للواو من بقوله وذلك قولك اي ويرى عليك زار خيلك من التيميم  
 بخل بكس الخاء هو الخيل اي الجمع والواو الدار خلة عليه واو رب وحملته زار حجة واو واليه  
 فتح واو الفسخ ما المعنوي رب خذ اي قل والله عليك زار خيلك اي حبيبك بفتح اي نفل كلامه  
 الى غيبي على وجه البعد والله سبحانه اعلم السابح واو فاذا ذكر بعد على ذكر نيله  
 موصول اسمي والاعلم انه مبتدأ وصلته والغير للعاطفة و خبره  
 مفعول بمواضع وصلته اليه الوقع بعد واو عطف مواضع الوقع قبله  
 فاعلم معنى اي في الاعراب ومعنى العلم فانه السوسى رحمه الله كجار زير وعمر  
 ورايت زيرا وعمر او مرت بجزر وعمر انتام واو اي مخاطب لما معه من

بالحق



الكلام ويكون دخوله كمن وجه واذا وقع في النزه ان يسمى طنة ولا يسمى زائلا كما هي  
من ارباع كما سيجري به النسخ نحو قوله تعالى حتى اذا جاءوها ومثقت ابراهيم مفتحت بابا  
اذا اولوا وطنة بعبا لنا كيد المعنى لربك الآية الاخرى حتى اذا جاءوها ومثقت ابراهيم  
بغير الواو قبل الواو على حجة ومجرب اذا محذوف عن النسخ حتى اذا جاءوها كما في كذا  
وكذا ومثقت وقبل الواو المحال اليه وفتر مثقت من خلق الواو لسان انما كذا في معقبة  
قبل مجيهم وحذفت في الآية الواو لسان انما كذا في معقبة قبل مجيهم فانه البقود  
النزول انما في قوله تعالى ومثقت واو ففسره  
بالربع  
باعتد فانه المعنى وقال جماعة من ارباب كالحج من النحوس الفعل كابر خالوية  
والنحوس كالتعليق ان الواو في قوله تعالى حتى اذا جاءوها ومثقت واو الثمانية واحتجوا  
بقوله بآء ابواب الجنة ثمانية فالواو ونزلت في قوله تعالى حتى اذا جاءوها ومثقت واو الثمانية واحتجوا  
انه من اربعة ثمانية وزعموا ان العرب اذا اعدوا ما لوانته سبعة وثمانية ابراهيم السبعة  
مردت واو ما بعد عدد ستان فخر سيفور ثلثة اربع كليم الى قوله سبعة وثانهم  
كقوله في القاموس عند ذكر واو







هذا كتاب من كتب القضاة  
على المأثور في شرح الفقه



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلی الله علی سیرنا محمد و آله و صحبه

**أمر** في اللغة: جميع الحماض الاربعة بحالها، والشكر في شكر من فاعله كمن  
 وايفائت **فعل** على نيك **فعل** على الله عليه وسلم وعلى الله عز وجل ما طقت وما خلقت  
 واطعته ذلك **فعل** منزلة مواضع شيئا العكسة الجبر البعامة في يرد من  
 وسيل علماء عصره النحل النحل الباع في الحركة الحامية الرواية البكرة ابو الحسن سيبويه  
 على بن سيبويه في كنه اللغة والنحو واللسان والبيان والتجويد والله وبلى من غير  
 الزرار ما على كلام سيبويه المتروك في شرح البقرة ابن فالك وبعض ما يتعلق بالمتنوع ومنه  
 بين الثالث وكما علقها بها في الشرح المذكور فيقضي عن رتبة الترتيبات في الاحال  
 والبكر ونحوه في ان اجمعها في سبعة واحده يكون لها في الهواء وان اتبعها من بحالها من رتبة  
 لا تتبع بها ان شاء الله ومن اشترى في البيوت والاصحاب والافواه والله سبحانه الممتثل ان يبين  
 علينا بالاعانة والتوفيق والبركة التي تسود القلوب **فعل** في قوله تعالى يرد بعض يرد  
 والاولى ان يكون بربا يرد الله لم يسمع من كلام العرب تكرار البركة والقائه ان كان لازمة  
 من لغة الحكمة او منظوم يتغير في امرج او اعني **فعل** ان يعلل استغنى بها في اشار  
 الى الوجه الثاني في كلام المؤلف وهو ان يكون من باب التظهير وهو استعمال الفعل فكما سبق  
 معنا لا يصلح مع ارادة معنى اخر يسمى به او يناسبه في اهل المعنى وقدر الاستسكان التظهير  
 المذكور باناء اريو امر العقلين لا يصلح او لا يصلح في التظهير وان اريد ما يعينه استعمال البقرة  
 في حقيقته ومجازا واجبه بانته بربا بالفعل معناه لا يصلح وتغير حال من الفعل المظن  
 يتعلق بها المجزور يتغير في ما في كلام المؤلف واستغنى الله مستقيم في **فعل** في  
 ما ابرئيل على عادة الحال المظن لا يصلح او لا يصلح في ذلك الحرف ان لم يصلح تطفه بربك  
 بالفعل لا يصلح لظاهر المظن ثم ذلك الفعل لا يصلح من حيث ما يتعلق به عن كذا ويثبت ان  
 يستعمل كلام المؤلف على انما يكون وهو ان يبرز من كل حرف في نظير ما انبث في الاخر فاما  
**فعل** والمراد اسماء افعال وحروف لم يفعل ذلك بخطه في السجك الوارد على كلام المؤلف حسبا  
 او ردة المرات ونحو ذلك الفعل غير المنطوق غير التامل وتحققوا الحق مع الجواب عنه في كلام المؤلف  
 ان يقال قول الناصح اسم ومفعول ومن لم لا يخلو اما ان يكون من تفسير الله الى حروفه

م  
برای عمل

25

لا نعلم

9

وانواعه اربعة تفصيل اللفظ والجزاؤه وكلها مما عني صحيح اما لا ولا بناء من شاء تفصيل  
 اللفظ والجزاؤه فانه لغة الحكماء المفسرون على كل قسم من اقسام تفصيل الحيوان والجزاؤه  
 وان شاء وغيرهما مما لا ينبغي واما التام فانه يقتضيه وجود الاسم وما بعده في اللفظ على  
 محالة لانها اجزا اول اللفظ فانه مقتضى ذلك وان لم يكن بناء الاسم ليس كذلك والجزاؤه  
 من كائنه او من الاول او الحكم بانقسامه راجع الى كل واحد من اقسام اللفظ اللفظ من الكلمات  
 بقسمه راجعة الى الكلمة التي هي واحد اللفظ واللفظ من الجمع يرجع الى اجزاء الكلمة  
 ان المراد باللفظ الكلمة اي عني باللفظ من الكلمات واخرها ما كانت النظر لا من اللفظ  
 اي المصنف انما وضع الكلمة واما قوله اسم في ضم مبتدأ محذوف وهو صيغ ابي ماسك فانظر  
 قوله ويعوم باب تسمية اللفظ باسمه بضمه من المجاز المرسل لما وليه يكون من  
 الاستعارة كقوله المراءاة ذلك انه اطلق اللفظ على اللفظ المتساوية التي بينهما ومن  
 اجزاء اللفظ ومن كلماته فانه بعضها يعرف كما اجزاء الكلمة اي هو بمقام الكلمة  
 بنفسه اللفظ ان اللفظ كسبة الحروف الى الكلمة فهو مجاز كما ان المتساوية كما بينا  
 قوله وسوغ رايتراية ما ذكره كلمة المحال عليه لا يقتضيه التنوع وهو ما اذا  
 المحال غير موجود وتلك اي يقال ان المسوغ للذكور جعل اربعة اللفظ فغير ذكره  
 صاحب اللفظ من المسوغات غير من امره وغيره غير من مراد كما في قوله كسبة  
 من اللفظ اي وما سببه المحال بالنيابة وهو كونه الاسم ثابتا على الفعل كما في قول  
 عامك بقول المصنف كنيابة مصداق كسبة على النيابة كما يحتاج الى مزيد بيان يقال  
 كسبة حرف او اسم لانه مفعول اللفظ في كسبة الاسم للحرف جاء المعنى وكسبة  
 حادثة من الاسم والحرف يكونان اي الاسم ثابتا على الحرف كقول من قال ان  
 لم يرد ان السببه هو نفس النيابة ان اراد بالسببه المعنى المحقق بان السببه ان لم نفس النيابة  
 لا يكون السببه فانه حينئذ لا خصوصية للنيابة بل والوضع ليس هو نفس السببه بل وجه  
 السببه واما ان السببه وجه النيابة فكافية في ان نفس النيابة ان من حادثة في السببه  
 اي الاسم والسببه به في الحرف وجه السببه وهو ما يكون ما حكاه القرطبي في قوله  
 بل كما ان معنى قوله كسبة اللفظ في الاسم لا جعل السببه بالحرف من جهة اللفظ معنى  
 قوله وكنيابة نفس الاسم لا جعل السببه من حيث النيابة المفسرة لما ذكره ولا السببه  
 من اللفظ لانه لسانه اعلم قوله ولم يرد ان السببه هو النيابة من الفعل بل هو الذي اراد











لا نسا وصف فاعلم ان الموصول وهو مقتضى الموصولة ويقتل ان يراد الموصول انما  
 انما عمله ان يكون معه بصرفه ومنه **قوله** ونكره هذا المبتدأ ان يكون مصدرا او  
 مقابلا الى المصنوع ولم يعمم حتى يرد ان يكون جنة لانك قد علمت ان الخبر في زمان  
 وهو لا يخبر به عن الجملة **قوله** او اجعل التثنية مقابلا الى المصنوع المذخور كونه اجعل  
 التثنية ليس بشئ كما يفرض غيره نحو قولك اكلت ثمر السويج يمتثلنا وما اضيف اليه  
 اسم التثنية او غيره يكون مصدرا عما اكل السارق ونحو ما يكون مقولا نحو اخطب ما يكون  
 رافعا الى اخطب انما لا يسمي **قوله** وحده المحذورة ثمانية الماكانات ثمانية ولم يجعل ثمانية  
 لثنتين احداهما وفتح الجملة موقع المصنوع مفعولا كقولك خير اقمي ايامي المولى مفعول  
 وشيئ من عند ومنه غرضي بقرتك دليل على ان المصنوع سال له الجملة الحالية فقلت تفكره بالواو  
 ونزلت محله الثاني التثنية في ذلك المصنوع وذلك يقتضيه انه سال لا غير لزوم تنكير الاول  
 دونه الثاني والله اعلم **قوله** نحو زير كاتب شاعري هذا محذورا يعطف الاول على الثاني وان  
 لا يعطف هو فلا ما لا ينسجم من ان محذورا يعطف الاول على الثاني ولا يعطف وهو  
 الصواب كما في الحالة ايضا لانه عند ذلك تابعه ويجعل من تعدد الخبر وان كان خبرا من حيث  
 المعنى ان المصنوع على الخبر غير واحد فقولنا زير وعمر بانك تجعل الثاني تابعا وايضا من  
 تعدد العامل والله اعلم **قوله** واعتز بقولك في بركة صلتك في الوافعة في حشر العلة  
 بانها يجب مفعلا من غير ان يجب كسر ما اذا كانت خبرا عن اسم ذاك نحو جاء اليك ابوك انه  
 باطل فانه ان ينسجم ونحو ان يعطيه في التثنية والثنا ويجب كسر ما في مادة الصيغة لانها  
 لم يفتحت لكاء به ذلك لانها لا تعني من الزاوية وذلك لا يجوز ان اذا كان بعض الموصوف  
 والموصوف به مفعول والله اعلم **قوله** بعثت الامم الجعل انما كان كذلك في الكلام  
 اصلها التفرع من محلهما قبل ان لا كنماز حلفت عن محلهما ليلا يجمع من ما تاخير والاعمال  
 صرر الكلام يتخلف ما العامل بلو مفتحت ان لكاء به ذلك العامل فيرسلها ان العلة هو  
 العمل فمفعول الجعل الذي يطلب مفعولان بانما عند ذلك نشر مسرا الجريين في العامل  
 لا يتخلف الاعمال كما ذكره من كسر ما اي ان ويجعل عمل الجعل في اللغة كما هو مقرر في  
 التثنية والله اعلم **قوله** فمعه بالكسر على راحل ان راحل في مواب الضم ان يكون بالجملة  
 الصواب في التثنية ان يقال الكسر هو الامل لكونه ما يحتاج معه الى مزج الكلام بالفتح وانما  
 كونه الجواب بالجملة فهو حاصل مع الفتح مبتدأ خبرا ان امرهما محذورة ونسبه مزاير

بالواو  
 جزل

عن قوله قبل ان اذ ابرو بالكسر على انما انما الله اعلم **قوله** فمعه عن رجل وان كانت  
 لكسر في كسر عليه بعض المقرر انما فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 عن تامة وكلام الناقص في الحقيقة ويرد على النفي لا يستلزم وعنده يستلزم البركة كما نعه من  
 هذا المسطر انظر فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 باهل لان لا يستلزم كما يكون مع النفي يكون مع لا كبات والمعنى انما لكسر لا الاليز من  
 الله ومع ما ادعاه من النفي يكون المعنى وما هي كسر لا على الذين من الله وليس هو المقصود  
 والله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 كما يفرض الكو بيموه فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 في مادة الباب كذا والمصنف والسارح وغيرهم في ذلك وانما يفرضه بقوله العطر ليس  
 والله اعلم **قوله** اذ ان تو كير لا يجاب ولا تو كير للنفي فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 اكرت بقيا كما قبلها وقد علمت انه بنما مفعول والمراد ان النفي بها مراد الاستفراغ  
 والجمع بالشق اكرت النفي بغيره وانما يقال ومن النفي بغيره كما في المثال وخلفها  
 النفي بسند والله اعلم **قوله** انما محله المجرى واجب ومحل المجرى بما يرد فيه فمعه الله اعلم  
 محلهما انما هو مفعول بوجراء شرا بغيره ومن كونه نفي الجنس على سبيل الشر في فمعه الله اعلم  
 عزم العمل منوها بغيره انما بوجراء ح بكونها مفعولة او مكررا بالمكررا انما انشئت  
 كنه السراية كانه محلهما واجب ولا يمكن انما محلهما احكاما وتزلت المجرى كونه وكل ما اعز  
 السارح ما من واجرهم في قوله وان تكررت جازية وليس بها مفعول فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
**قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 الصواب ان لا يستلزم من البيت لان الحكم المذخور مفعول حجب لا تكرروا من هذا البيت  
 مكررة ومانه مشعر بنما دعي زيدا واما ما جاء في ذلك واعرابه فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 في الكلام على ما لا تفرق وانما يفتل بزلت نحو راجل وامرأة كما مثل للنصب فمعه الله اعلم  
 ككسرها اذ لم تر على عليهما في جميع الوجوه المتفرقة به فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 بالحكم المعنى اما بصر لا يستلزم العمل الثابت اما دونه وانما المعادة اليها كونه بصر  
 لا يستلزم فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 روم المحرر لا يجوز انما فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم  
 العمل من المحولين لا فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم **قوله** فمعه الله اعلم

بسم  
 ومع







لان ذلك كلام في السائل ويزا به المستعمل عنه وانما انهم بمقتضى النظر انهم جعل قول المصنف  
 ينصب لفظه او المحل راجعا الى السائل جلاول كن يراضته والسائل كن يراضته به على انه  
 لا يقال لا تكل اربعة من الزوجه ايضا لان الكلام مناسب للعامل من حيث الاستغناء عن العمل به  
 لانهم السابو وما يات في كلامه اتصال صحيح لاستغناء وهو العلة وانما قوله لا انه  
 من الزوجه جعل التخييل منصرفا للغة التي يراضته مع ان التخييل انما هو منصرف المحل وزعم  
 من قال هو الزوجه ان العمل اذا وحل بنفسه الى التخييل يقال نصب لفظه ولا محله انظر  
 المحل في والده سبحانه اعلم **قوله** واكلمه به القابيع يومئذ ان ذلك في جميع التواضع وليس  
 كقولك بل هو مخصوص بمحاداة انما لم يجر ذلك في التواضع من التواضع وهو البر والتمكين لما يلزم  
 عليه من خلو المحلة التي هي المعبر عن العلة اما في البر بكانه من جملة اخرى باذا قلت  
 زيرضته محلا اياه وجعلته برلا بغير ضربت عمل مستفاد ولا يحق ذلك سواء ربت لاسم  
 السابو ونقصته لما تقدم ومنه ان يبنى على ما استعمله البر لان على نكرة العامل والمعلم  
 من يراى العامل في البر من هو العامل في البر باذمه ذلك كلف السابو واما التوكيد  
 بكانه اذا كان لما يحتاج الى التخييل بالقيم التي هي مذكورة وهو لاسم التخييل بكانه  
 حينئذ يعود الى اسم السابو والتخييل من شأنه الاستغناء وجود ذلك وانه كذا التوكيد  
 لما لا يحتاج الى التخييل من وجه والده سبحانه اعلم **قوله** وجوابا بمفعول كان ليسو غير  
 والى جواب انه مال او بمفعول من اجله وهو ان يتأمل **قوله** ما ان اكلت غير  
 طالب لقليل انما كان كقولك لفساد المعنى لو تسلك عليه وذلك لان قوله ولم اكلت  
 يعطى من كذا ان الذي هو جوابه لو فرض علمته ان جوابه لو تمتنع بما كذا فبما يفسر  
 منفي وان كذا متعيا به من حيث يكون على هذا قوله ولم اكلت فبما يحتاج المعنى وكانه قال  
 اكلت القليل من المال ويزا كلامه المفقود بما وراه كما لو كنت انصت لادني مصيبة  
 كعباءة القليل ولم اكلت المثل صا لا كنت انصت لادني مصيبة بكا يبيح القليل وانا  
 اكلت المثل من الزا جعل ولم اكلت معقول بما على الجواب وبقي التزرا ان جعل ما لا وهو  
 يحتاج الى بسط والده سبحانه اعلم **قوله** ويجوز ان يكون التخييل في عليه هو الزا  
 وبما دل على العاقل من المصروفين سريرا اذ الدال هو انساب المذكر لولا المصروف  
 المتعرب عنه اذ في بكونه محروبا وان لافه الشيء المتعرب عن جرد كل الجرد باعتبار دالة  
 المصروف المقام ايده به كل مع غير محقق كما لا يخفى في مساهرة البنية والده سبحانه اعلم

ما يراى

ما يراى **قوله** فنزله في العالم البركة ما ينوب على المصروف المتعرب على المعنوية المضافة  
 حسبما اشار اليه ابن مالك في قوله في بكونه محروبا

لكن في الجرد فتنصق بالفساد **قوله** وبالسكام للنب في الفكاك  
 وبعد ما لمفعول ان في المصنف **قوله** مؤبدا امينا من حفظ  
 ولا اصل فيه ان يكون مصورا **قوله** وفريته عليه دال فيرا  
 بناء على منى مما انكر **قوله** كانه نقش بمحل ما ذكر  
 تلبية له بجز كل جز **قوله** تذا في بفضته بما فسر  
 ونوعه مثل رجعت القفا فترا **قوله** وميشه كمان فميشه ترم  
 وصحة كسرت احسن المصنف **قوله** كذا السار الى يا خبير  
 نحو علمت به ذاك العمل **قوله** كذا المراد من كقول من فكا  
 بعجبه السخو والبر **قوله** والتم حبا مسانه فزير  
 تزا فيه كذا اعز **قوله** في محك التزير في حل منصفه  
 ووضعت كهيئة الية **قوله** فزير ملت عينا فزا باعتر  
 وما لا استغناء ثابت نحو ما **قوله** تفر في زيرا باعتر ما سما  
 وذات شرة نحو ما شئت بفهم **قوله** وعرد في البنية فزير ام  
 نحو اجلدو مع ما بين كذا **قوله** والة فعل ما عر من الما فزا  
 نحو ضربت القبا سوة فزير علم **قوله** بلالة مضافا كذا رسم  
 وباسم مقرر بكونه علم **قوله** فزيرت بره فزير حكم  
 بغير زراى فيه وادى مالكم **قوله** صرح بالنص له في ذلك  
 وادى بكونه كذا فزير كسر **قوله** كانه تفر بكونه فزير  
 مراد فزا فزيرت جزا **قوله** وما يكا في استغناء كذا  
 نحو تبتلك له تبتتي **قوله** ما صفة وقت السور والبر  
 مع كذا اسم مقرر غير علم **قوله** نحو ثوا وضو مستم  
 والمحل له الفزير **قوله** واصلاته نسخ فزير  
 مع سكام على مح **قوله** وادى وكل من به

**قوله** واعتزضه في زيرا البرين مما هو مقرر في شرحه واعتزضه عليه بجملة

بما

المعروف

حركات

فملا



تفهمه اذ السالحي وابن عقيل وشعاع المعترض ومن الرداء ان تعريفه من التفرير  
والنقوية لما صدر له وعلى تسليم ذلك بالخرق من ان المصنوع يستلزمه على الخرف  
بما ذكره في الامثلة التي مر بها ووجهها باطل لان جميع ذلك ليس من الموكدة في  
بل من المصادق التاريخية عن افعالها ولا يمكن ان يقال ان الموكدة منها كما كانت مقام  
العمل بل انها موكدة كانت موكدة لكانت من تركيز الشيء لنفسه كما ان السالحي  
بنفسه لما في ذلك الامثلة صرح به بقوله بانها من الموكدة والحال ان الموكدة كانت  
مضاعف من وروى لا على ان انما انما ربه على حاله الى التفرير على ما ذكره  
الخرق بعينه معروض الاستثناء من قوله والخرق في جليته ما ذكره في محله والله  
سبحانه اعلم **قوله** واستمع اسم مفعول بمعنى المصنوع مع اسم مفعول صوابه ان يقال  
اسم مفعول زنة اسم مفعول **قوله** واستمع في موضع العبارة مكرر صوابه وصف لعمل  
كما لا يبقى **قوله** ووجه التفرير في التفرير على ما ذكره الخرف في ما قاله الخرف  
قوله تفرير في التفرير على ما ذكره والخرق في جليته ما ذكره في محله والله  
**قوله** ووجه التفرير في التفرير على ما ذكره والخرق في جليته ما ذكره في محله والله  
انه انتصب على اسفاه حره الجوز ذلك واضح فلا **قوله** انه يرون على الزمان بيقينه  
وبالالتزام ام وادى بالالتزام الفرض بالانكشاف لان العمل يدل على الزمان بالتفصيل  
لانه امر جزئي ومفهومه وذلك التفرير من جهة كماله على المثلول ولو افتصر  
على قوله بيقينه لكانه امر جزئي والخرق كما يجرى به في الشرع ويرجى به في الامثال  
والله سبحانه اعلم **قوله** وجعل هذا المثال لما يمتنع فيه العطف كما في المثال  
حجة التمثيل يستلزم العمل بعد لاء العطف منه اولى على مزعم الناطق ومزاعم مقتضى  
صنيع الشارح كما هو ظاهر وانت خبير بان لا يمتنع العمل به في المثال قبله من  
عمل او اسم به معنى العمل ووجهه ان الموكدة بعد ذلك كما هو عند ابن مسعود وغيره في العلم لا ان  
يقال انه من باب ما انت وزيرا وهو يعبر به في امثاله ثم يعرّفه من انكر ان الموكدة الموكدة من ان  
مستلزم به التفرير وادى بالتميز على ان لا يمتنع عليه بغير كلام مما يتعلق بالخرق  
ما ذكره في ما قلنا كذا ينبغي ان يستمع مالك وزيرا كما امتنع في ذلك واما على التفرير  
لعمري تفرير عمل او اسم به معنى العمل ومفهومه قلنا لما استعمل مالك وزيرا على ما  
يستعمل عليه لعمل وهو ما لا يستعمل به الا انكر ان يتركه واما كما بعينه على طبعها

لعمل

لعمل والتفرير ما كان له وزيرا وهو امر الوجهين في التسجيل في هذا الموضع

**باب الاستثناء**

**قوله** ويكوه التفرير في جميع المعنويات لا مع المصنوع الموكدة انما اشبع التفرير في  
لعمري العباد في ذلك لا لا استثناء يجب ان يكون الكلام فيه قبل المستثنى عما يجب ان يتم  
المستثنى وغيره وجعل المصنوع الموكدة في الامثلة لما بعينه لانه العمل في ذلك المصنوع  
بما كان به استثناء الله من نفسه نعم اذا كلف المصنوع ان يخطا جاز منه ومنه لو جرد مخرج  
لا استثناء به وعلى ذلك يعمل قوله تعالى ان نفس لا تقا بان يكون المصنوع لا تقا فعبارة  
مثلا والله سبحانه اعلم **قوله** واصل غير ان يكون صفة واجبة لا فاضلة في وفاء غير غير  
على التفرير في معنى لا يستثنى بها اسم مجرور باضافة اليه كما تفرير الا على الاستثناء  
بمعنى معنى غير ويرد به ما جمع من غير فليكن غير لكونه مسماة الله لا الله بغيره  
الله لما عطف على غير انتقل اعرابها الى الاسم الذي بعينه لما انتقل اعراب الاسم الذي  
بعينه الى غير لا استثناء فانه لا يلزم **باب الحال**

**قوله** وكما هو لفظه ان الرال على السعر ليس في انظر ما اعترض به هذا السير على  
الناظر مع ان ابره مستلزم في الحالف واما الناطق ونال الرال على السعر ليس في اكله المبني  
التاويل بل هو قسم براسه انظر ذلك جهر مخالف للمعروف **قوله** ان يوصف  
لفظه تعالى بهما بعينه في لا يمتنع التمثيل به لما ذكرنا في عليه من جعل الحال من  
المضام اليه مع عدم وجود كسبه وانما هو حال من التفرير في مكين او مفعول بعمل  
مخزوف الى غير ذلك من الوجوه التي يمتنع فيها **قوله** وليس على انكشافه بل من تفصيل  
في التمثيل مع ان الجملة لا سميتها اذا كانت موكدة نحو ذلك الكتاب لا ريب فيه  
او كانت مفعولة على حال اخر من غير اننا او مع ما يكون كما تفرير بالواو ولا افتقرت  
مبينة ومنجية والبعليّة المصنوعة بالحال ان كلف الحالف ان يتركه وما ياتي به من تسويل  
ان كانوا او متلو ابا و غير ما ضربته ذهب او ملك او كلف تركيزا نحو ابا بكر الخليفة  
عليه السلام لم يفتقر بالواو ولا افتقرت في مبينة او منجية والمصنوعة بالمفارقة  
المبينة ان كلف ففعلها بالخرق لا يتركه بالله او بما نحو قوله

عمرتك ما تقصروا او ميمك تسبيحة **قوله** بما لك بعينه السبب صوابه  
لم تفتقر بالواو على ما عرفت من مستلزم ولا افتقرت ونحو الواو في ثلاثة مواضع في الجملة



باب حروف الجبر

باب در افعال

ثم إلى الجمل

22

22

الحفظ حسنة هارثية الكلمة ونزاع غايتها الحفظ اليه والله تعالى اعلم **فوله**

باب اعمال المسافر

1790

عمر







خلا بلو مغرب المصطفى جواز ما فيه تفصيل انظر المراقب ولا يزال في المراسم الاول ان  
نظروها لا يجوز انظر فيما عليه المراقب ان ينظر بها ما حملت فيه بطريق تيسرها باسم العباد  
ومعها عليه ومن المجهول به ايا المستحب بالمجهول به لانه ليس بمجهول مقبضه واقام ما سواه  
من غير انها كما يفتق فيه ذلك والله اعلم **باب التفصيل**

السادس ان يكون غير لازم للنفي في الصواب في ذلك ان يقول ان يكون غير  
منعني سواء كان كازمة للنفي نحو ما عالج في او غير كازم نحو ما ضرب ونحوه على ان ما عالج النفي  
انه كازم للنفي فربما انه ينبغي منع كقولنا في قوله انكسب بعزيلي انكسب

والمسألة الأولى في ما يليه من باب نعم وبئس وما جرى مجرىهما  
وجميعها راجع إلى مقتضاه العشر لأن الألف ذكر ما هما إذا وليهما الفعل

راجعة الى التمييز والبالغة وليس كذلك بل هو ما من تلك الاضوال فارجاء عن  
ذلك امرين ان ما هو المخصوص والاضواء ما كانت وما كانت لتنعيم جسمي فليس  
هذا ما ونما انظر الى ان **فرد** وسجل صورتي لا اولى ان يذكر قبل نعم في ففضاه  
ان المسألة التي ذكر المصنف من تعريض ما يصر بالمخصوص ما من تعريض المخصوص -

نفسه والنفسه ابن مسعود من أئمة السلف هو القائل من أن من تفرغ من الخصوص  
لا من تفرغ من ما يضر به باعتداف على النافع في ذلك نعم ان يصل قوله العلم خبر  
لمنتزح من اية من ائمة من تفرغ من ما يضر به من ملة اخرى كما يكون كذلك  
ايضا ان تعبدت على ما غدا اية الزم العلم ونزلت الهم ابن خلدون كنع النافع يقال  
وقيل مبتدأ وما دل كعب باقتضائهم العلم مع المقتضى

باب الغيبة

فإنه يقال هو المضاف لما قبله من التثنية على كل واحد من التوابع المتركبة  
وتنجز به ١٦ يقال هو المضاف لما قبله من التثنية على كل واحد من التوابع المتركبة  
ينجز به ١٧ يقال هو المضاف لما قبله من التثنية على كل واحد من التوابع المتركبة  
لن وهو مكافئ لما ذكرناه من التثنية على كل واحد من التوابع المتركبة  
١٨ السببي أكثر تسببا به الفعل من الحقيق الغنى عن كون الفعل مضرا لها من  
بالسببي إذا طرأ ضا من السببه كما لا يخفى وأما الحقيق وهو المضمر للمفهوم  
بل أنه يقال الفعل المضمر إلى القيم من حيث أن الاستدلال به هو صانع التثنية

219

والجمع الى الفهم المستتر في الفعل حالما الى الفهم البارز جاذ اصيل ان التقى الخفيف  
منه في الخطاب فبقية يجوز ولا كنه صحيح لبيان المراد بانك تقول فيه فكأورد في جليل  
ما عيسى كما تقول مكاء النكتة بالوصف فاعا بالاولى جينيرا ان يحمل كلام المصنف على  
النكتة فكلقوا ان لا حالة على الفعل يسما معا وهو المثلج من كلام السمين المكون  
ببرليل فونه عقب البيت وهو لا يعلم ان النكتة ثم قال وان السمين في والد اعلم وفسر  
استثنى من الخفيفي باعتبار الحكم المذكور في فسماء كما تكون يسما الخطاب مع امرها  
افعل من يانه لا يهايون كما هم ذلك في بابيه والارض بعيد تجر ينج وكل ينج يانه كما يهايون  
في الثانية كما تقول في محله والسبي يفاض في كروانه يفاض الفعل وذلك انه راجح  
تفسيره على ايراد نحو ورت بر مال فباع غلما ننج ولا يكون ذلك في الفعل وفي المسئلة  
كلامه التزمج وانت ضمير ما الحكم المذكور للسبي انما هو على اللفظة البهني كما انه  
كذلك في الفعل والد السجانه تعلى اعلم ~~شور~~ جملوه ونقطة الجملة يعبر مصر من لمات

الح ليس على محرمه بل عامة المحرمين يجر زواجا الجملة الواقعة بعد المعرفة بالانحصار  
الوصفية ومن ذلك قوله واقرأ على الشيخ يمينين ما عفا عن افعول ما يعين  
وقوله تعالى كمثل الخمار يجلد اسبارا وما يبلغ به المعروف الحمل بعد المصاهرة احوال -  
وبعد التكرار اوصاف وبعد المحتمل محتمل اي بعد المحتمل للتعريف والتكليم وهو الذي  
فيه الالجنسية يحتمل اي للوصفية والحاقية كما في تحصيله والله اعلم

وخاصه زير و عمر و العاقلان ادرجه به مفهوم ما ذكر لانه مقرر مع نفرد العامل جسميا  
موفقية المصنف والمثال المذكور انما هو في العامل ونفرد به المصنوع نعم هو كما يجب  
به الفضع على مزاج البعريين واما ان نفي ثم لا تنبع على تفصيل فيه انظر الحراق  
مبتدئا وانما يصح ان يظهر ان يجب ان ينفرد السرح والدم والشحم واما اذا كان النقص  
لغير ذلك كما يجب فيه حرفا المستراد والناسب لانه الكثير الحرف وفراظم المصنف به نفرد

قال محمد بن داود بن مالك **وخاص** مسألة النكت باعتبار القطع والاتباع ان  
المنقوت اما مع هذا او تترك له جاء كذا معرمة فاما ان يكون النكت للتوكيد نحو نكتة واحدة  
او كما ذكرنا في المنقوت نحو الجاء الفقيم والسعر العبر او يكون نكتا لاسم لاشارة  
او بصغر اليه المنقوت واما ان يكون للمرحم والنزاع او الهمز او الجاء والياء وفي القسم  
لان اولها يجوز فيه القطع بالكلمية ويتعين فيه الاتباع وفي القسم الثاني يجوز فيه القطع

م  
کام



والاتباع والاتباع في البعق والقطع في البعق لانه بالبحر لا يتبع بعد القطع والاتباع بقطع  
واصغر من الاتباع بعد القطع **قوله** بكنس فمرص صرايا لمنس  
وبحور زلفها العادل في الدنيا دونه غير كما واما كذا المنع في كذا ما به ما به كان  
لها نقاشا أكثر يتبع واحدا منها تحقق به الشك وجزءا مما عراه الاتباع والقطع  
على التبعيل المزكور في لغة المعجمة ومن ذلك قوله ويا والى تسرة عقل  
استعان : واما ان كان له انعت واحدا في الشك في وجوب اتباعه لما والله تعالى اعلم وما وقع  
في صرايا الكلام من التبعيل بنحوه واحدا لا يتبع ما فيه والمقصود منه التوكيد وفرض سمع به  
المثال ومن ثم يقال ليس من شأن البحر الا على الكون وكذا ما وقع في البيت  
فكان الكلام من نسبة التبعيل بالمتبع الى الكل ليس كذلك بان فيه خلافا للنظر المسرا

**باب التوكيد**

**قوله** وانما قال كل التامة ما يقال في قولنا انما قال كل التامة انما كان  
التي ان عامة مثل التامة في لزوم التامة مع المزك والمزك تقول جاء الجيوش عاقبة ونحو  
ذلك ما به التامة كغيره تعالى ويجوز ان يكون من اجازة من اجازة من اجازة من اجازة  
والبحر اذا كانت التامة مؤقفة في بعض عليه على من يله من اجازة من اجازة من اجازة من اجازة  
التوكيد من الجازة لا احاطة كما في السواير التي ذكرها بما يجوز تحت اسم نفسه ولا  
عينه وفرض من كلامه انما في المزك من اجازة من اجازة من اجازة من اجازة من اجازة  
الجازة في ان تكون التامة مؤقفة فليتنا ذلك **باب عطف اليقين**  
**قوله** وما استعمل به على ذلك قوله في صحيح كما يعلم ان يعرب بربا جاء في  
عطف عطف بهاء يفرض فيه تمام من قوله في قول المصنف ما وليت في المقتضى لمواظفة  
لمينه في اربعة من عشرين من حملتها لاجل ان وفهمها والمكان المزكور خالف  
الباء للمبين جاء الاول مفرد والباء جمع **فالجواب** ان المواظفة المزكورة مسروقة  
بغير وجود مانع في احد مما منع من ذلك والمانع منها في الاول مرجوح وهو كونه مفعولا  
او اسم مفعول حسبما اختلف في فعل وكل منهما لا يجمع ولا يثنى ومن ثم لا يورد على امرائه  
بل لا موضع الجواب لما ذكرنا في النظر الى باب البين والله تعالى اعلم **قوله**

يعني ان عطف اليقين على ان يكون عطف بهاء محصور في امرين  
احدهما ان يمتنع امكان حمل الاول والآخر ان لا يمتنع عنه بالاول تحت مجرى مع

الجم

كثير ومن ذلك المائدة انما انما انما المصنف ومن ذلك قوله في باب الحار ومنه  
قوله يا ايها الذين آمنوا ان يقولوا ان يقولوا ان يقولوا ان يقولوا ان يقولوا ان يقولوا  
التبجيل الى عام ويتبع بفسيحته نحو زيد اقبل الناس الى حال والنساء بلوا عرب بربا  
لله عيت ببع ان يقول زيد اقبل النساء مضافا اسم التبجيل الى ما ليس بقطعه ونحو  
لمتنع ومنه ان يتبع المجرور كما يعبر عن قوله الى جليل زيد ونحو ما به كذا لا تقا  
الى معرب ومنه ايضا ان يتبع المجرور ان يعبر عن معرب خبر يان الى جليل زيد ونحو ما به  
لما علم به ان من ان لا تقا ليعرب معربا لهما استثنى ونحو زيد بقطع البلية فيما  
ذكر في غير ملزمة الى استراة صحت امكان التامة حمل الاول وقال انه يقتضيه الشرائع  
ما لا يقتضيه الا وايد واما في التامة مفعول من اجازة من اجازة من اجازة من اجازة من اجازة  
في ذلك من التامة لا يتخذ على رابطة الجملة فلو جعل بربا لكان من جملة اخرى  
بتحريك الجملة الاولى الى ايا وانت خبر بربا بربا مبنى على ان البين على  
نية نكر الى اصل ولو قيل ان العامل فيه مفعول عامل في المبرور منه لجاز وكذا  
الحاصل الاول ما به انما جاء في التامة لا تقا من البناء المزكور واستراة امكان التامة  
حمل الاول فتبين انك جليتنا من الله سبحانه **باب عطف اليقين**

**قوله** باعتبار ان ما يعرب ما قبله مستعمل في المعنى التي سبقت له مع مقتضاه  
ان ام تكون للشك وقد علمت ان ام التامة للسوا من احد السببين كما يستلزم ذلك  
الشك بغير يقر السابله منه شك وتزداد وتزيد في الزمان في يرا استحضار العلم  
من اهله ومزجها به لانه انك على ان هذا اليبس يعرب كما الى ما يليق به ما لك كما  
في او غيرهما في غير ما به انه لا بد من تغيير التسمية المزكورة فيهما بان يكون عكس  
لا يقتضيان اخر ايا بانها اذا اقتضيا بالتسمية في اللغة فحسب انفا فاما ان لا  
يحسن التفسير ويحتاج اليه عن من جعلهما ما ان اقتضا بينهما ما ذكرنا فحقيق ما له  
اعلم **قوله** يعني ان الواو يجمع المطلق وان عطف صوابه لمطلق الجمع كما يرد عليه  
الجمع المغير شيئا رضى الله عنه من ان التصريح من معنى من معنى من مطلق الجمع  
والجمع المطلق نظر لا استعمال العرب في كناية مطلق الماء والماء المطلق وما عدا المكون  
منه لا حل وان لا بد من ان العبارتين ان تولد مطلق الجمع اصله الجمع المطلق معلوم  
باب اضافة الصفة الى الموصوفه انظر الى قوله **قوله** انما ما يتفهمه حتى تعلم



فقط ان تعلم موقوف على ما قبله فكيف الموقوف ان ويعقد استسهاده به حتى العاطفة  
بأنها لا تعلق المعجزة ان والقربان متعلق بالبيت ليست عاقلية بل انسانية وان تعقد  
نصوب بعقد يجوز ان لا تستفاد وذلك واضح والله سبحانه اعلم **قوله** وتعالى كلام  
المؤمنين في شرفه لهذا الموضع كانه يسير الى ان يفسر حينئذ لا حايلا من ذلك ان تعقد  
حالاته لا يوجب المعنى تركيز الاول بكلامهم والله اعلم ان القربان امران المتعلقين والاضح  
فيه على غير تبيينه بحجة واحدة لا تقبل بالموقف وذلك لانه ان جعل كلاهما من باب  
سواء من جهة الحال من الموقوفات دون الموقوف عليه وجد اخر ادوات جعل من احدى الا  
مقتضاه ان يقول القربان قيل باعتبار ما ذكر في نفسه والله سبحانه اعلم باب البرز  
**قوله** بحال الموقوف بالحكم على المستفاد بالنظر عليه حمل ابن مسعود كلام الموقوف  
وتنوع الموقوف كانه انما هو موقوف كما لموقوف بكلامه واولا من بعد النص والنسب  
وما هو موقوف مع ما قبله كما لموقوف بالاول ونعم بمنزلة اخرى ما يقوله الموقوف بالحكم  
بالاول ظاهر وانما السان كانه موقوف وهو غير ذلك الموقوف بالحكم ومنزلة اخرى  
منزلة العبارة بغير النص اي الموقوف بالحكم اي الموقوف بكونه لا يسلم اياه تعلقه  
والنوع الثاني هو الموقوف بكونه لا يثبت بانه موقوف ومنه يخرج موقوفه بكلامه  
وتعالى ما نسب السمين المتكلم للسراج موافق للنفس من ابن مسعود وتعالى ابن مسعود السراج  
يحتل ان يكون في غير شرف النص والله سبحانه اعلم **قوله** ادوات تعلق الحكم الى الاول  
فربما مقتضى ما ذكر ان الاول في ذلك لم يزل موقوف وذلك غير بين من وجهين  
احدهما ان ذلك من انما اضرب الموقوف سلب الحكم عن الاول ونقله للثاني الثاني  
ان ذلك كلام ما تقدم به باني البرز ان الاول في نية الفرح والحيوان الاول انما  
هو موقوف بالاول لا من اياه كانه حال بالموقوف الثاني المتعلق لانه فيما موقوف انما  
والثاني كما حقه حالين واعتبارين ومعنى قوله ان تعلقه ان لا يصاد الاول كان موقوف  
صحيحا بخلاف برون الفقه وان كنه غير ذلك الثاني بقول الاول في حكم الموقوف عند وفق  
والآخر هو برون النسيان وهو كانه اخر في الاول موقوف ايضا كنه بقرينة جملة  
انه في النسيان يفهم له بصادق الاول وان غير عن قلبه الثاني بذكر الاول ثم  
تذكر ما قبله في الاضرب ومعارضة برون الفقه والضحك باني النسيان موقوف بالحيوان  
والفقه موقوف باللسان والله اعلم بالقرآن بساب الين **قوله**

**قوله** والموقوف لغوها اي بما قبله انما ذكر في الموقوف وهو النسب بالموقف مما عجز  
فيه من حقه الشرائع مع انه ذكر في قوله انما كانت موقوفه فيهما ما ذكر في  
الموقف من الاضرب من البصر بين والتورمين وان كانت غير موقوفه كذا يجوز  
الحرف منها هكذا كما في ابن مسعود بالنظر في النسب بالموقف الموقوف من بين يمين  
انها اضرب لتبنيها بالثبوت بالموقوفه ولم يذكر ابن مسعود فيها غير من الحرف  
والا كما يستفاد ولم افد ان على من تعذر بياضه ما عثر الشيخ المتكلم بل يتأمل

**قوله** ومنه اربع صور كذا يجوز ان جعلها اربعة باعتبار صورة ياريز الحسن الرضوي وخالفه  
للمثل انما قبله ولا يوجب الموقوف من جهة الفصح الا قوله لانه نفت بهو فصح منه لا يفسر  
لنوعه بالجملة بل كلام الموقوف يستعمل على كانه صور المعجزة والموقوف بالاول  
والموقوف بها الموقوف ان الاول انما يكون موقوف بياضه لا يكون تركيز او الثاني  
والثالث انما يكونان في الفتنة **قوله** وانما ان من ربيع وصحبه في الموقوف  
لزوج الربيع في موقوفه موقوف بالشر او انما او في بال وحلقة شرابا كذا  
سرت الشراء لا يجمع مع ان موقوفه ما عدى به الشيخ المشهور من ان ذلك لا يجمع  
ومعناه انه لما كانت موقوفه وهي موقوفه الى موقوفه بها فهو موقوف بالاول  
تذكر غير ما من المتباديات وهو بكونه بغيره من تعديله بل يتأمل والله سبحانه اعلم  
باب الحذف من المضاف الى بياض المتكلم

**قوله** بان نقول الاضافة للتحقيق لا مفعول باعتباره كمال الموقوف ان لو قال  
للتعريف كمالا يفي وكان انما اطلق التحقيق على ما يقابل التعريف ولا يثبت خبره  
لاضافة تنويه للتعريف وللتحقيق ما التعريف واضح والتحقيق هنا كقولك يحسن  
وباعتض ونحو ذلك مما لا يفرق بالاضافة للمعرفة **قوله** بالمرار في هذا  
المحل على اخراج الاضافة للتحقيق بحسب قولك يا مكرم مني ونحوه وليس فيه الاضفاء  
كما ذكره المتكلم وغيره والعبر من استسهال الحذف اليه مما فيه اضافة للتحقيق  
في مفر لا يصال لانما غير محقة كما تفر في محله بل هي في الياض المضاف اليها فيه  
كما لجزء من الحذف بخلاف ما فيه الاضافة محقة جاء المضاف اليه من الحذف من الحذف  
بالاستعانة الثانية في ذلك بياض الموقوف بحرف بياضه في ذلك ما جاز في بياض الموقوف















والتي هي ان يقال وتكمل ما تقدم من معاني غير معادل وتسمى وما قبل على وجعل من المعنى  
المذكور وفي الباب قبل كما هو وحمل وراى وتكمل ونحوها مما يجمع على غير معادل وتسمى  
واما نحو هو اكل وما على بالفتح وتكمل ونحوها مما يجمع على شبه معادل ومن جملة ذلك  
بمعادل المسار ابيه قبل به فربه وبمعادل ايمان ذلك فادخل معنا ذلك مما يجمع على شبه  
بمعادل كما علمت نعم منه نزع ذكر اربا باعتبار ذلك وبجواب بانه من ذكر الصاع بعد الخاص  
ومع فصوله في الكلام بليتأمل **قوله** وتكمل قوله ما لم يكن ليلا ارك مع فربه معرو وممع  
ذلك من قوله قبل لا يفتقر كلامه وان لا زايير ينصرف منه ما لا يقبل منه ومقتضاه كانيما  
انه اصله معال له اذا كمل اعليا مضمرا من قول الناقض وراى العاك الى باله امزجه بكا  
ينزف عليه العلم المذكور وموافقا بل يجب منه عدم الحذف بل يقال به مختار مختار تحذف  
الثاني ما زايير واسماء ابيهم كما يقول المصنف والجميع اولى او يقال به فتنا دغلاو ذكره  
بمحاو تعلقا لا محذور بمنزلة لا على وانما الذي وراى كما من قول السارح وسرنا من قول الناقض  
ذلك لا يمكن ان يرمى في محذور التخصيف على انه لا يما عر ذلك فركه اياه به سلة قوله  
ما لم يكن ليلا ارك مع عدم فربه في ذلك كما هو بيانه وكما او ما ليد كانيما جليتا اصل

باب التلخيص

**قوله** والمراد بسكر اء بكان التي مترته بكم منه نظير اكراد بسكر اء بكان التي  
لا يجمع على معالين لسواء كان سواء كان متونهم بكم ام بكان لانه لا فرق له وسواء  
كان صيغة او اسماء كعلمها **قوله** اربا ونحوها بيقول به في انت خبره بمر لا تسبها  
التي ذكرت بناس في معرض الاستشهاد من قوله وما به مقتضى الجمع لا بمعنى انهية التفسير  
تغير ليتوصل اليه صيغة الجمع وبه التلخيص لا تغير ما يتغير في حاله التفسير مجتنب  
يتبع اء برك عا ولا يكتل را بالان اء اكراس تغير للتوصل وذلك يكون في الفادس  
اربعة بتمثيل الصيغة المكتوب بجمرا وبصر اء ما مثل به غير صواب لما ذكرنا من كمال  
يقول بعضهم اء قول الناقض من بعد ارج فير جميع ما قبله الخ من قوله والفاء الثانية  
ما مما قبله بحسب **قوله** الساد من ما احدثه من غير ان ينزرج في كلام المصنف  
بحمل الغلب على ما يستعمل را ببران ولا بالغلب مختار محروم اللين في لا صكلام مفر فخر به  
الحكايا لا خول لا الخ والمالم يراى اء بكم من كلام من لا يجوز لم يجله كما ذكرنا في نظر

باب التسمي

**قوله** لو قال السارح ومنه نظر يعني به التلخيص وذلك بانه اما ان يراى انه يثبت كذا  
غير مسمى له او بعد التسمية بانه اراد الاول فكيف في ما ذكر لانه حينئذ لما ينسب  
الى كل واحد من الراسمين على حدة لا كل واحد من كل واحد بل كل واحد من كل واحد  
فقال كذا في اوله فيقال اربا ونحوه وان كان ذلك السارح من ان ينسب الى هذين يكون  
لما ينزرج به قول الناقض مما نسو به من الخ والعز للسارح انه جرم على كلامه كلام الناقض  
حيث ذكر الحقايق المبررة بان اواء او ماله التعريف والنحو يبرر كما نرا بفتقره على الثاني  
وليس له بانه ان يبرر وان لم يبرر بغيره بغيره ماله التعريف بالكتابة ذلك بحسب الاصل  
ولا في الحالة الى ائمة التعريف بالعلمية **قوله** انما يدخل به ذلك ما كان  
كنية او علما بالغلبة بلسان السارح قول الناقض او ماله التعريف ونزرك قبله ما  
ذكر علم هو ما يصدق عليه **قوله** او ماله في الاصل به وما اول بعضهم رد كلام الناقض  
الى ما عن غيرك بانه جعل العكس في قوله او ماله في عكس نفسه يكون ماله التعريف  
في ما قبله ولا ينبغي ما فيه بانه الواو هي المستعملة في عكس التفسير في وتحمل واخر  
بفان يجعل من عكس الكلام على الخاص وهو يقتض ان هناك شيئا نسو ما ذكرنا او اوفر  
نكرم ما به ذلك **قوله** ان يقال السارح ان كان ماله مبر واما بام نعوام كذا نسو  
بما في العزم ولا ينجس ما به بليتأمل **قوله** وبمع ايضاً المحذوف العين لا يرد محذوفه  
الى قوله نحو من لا شك اء ذلك كلامه كلام المصنف حيث لم يتعرض للمحذوف العين  
وليس الختم فيها واحرم اعتبار السرك المذكور بالمحذوف العين اذا اعتلت لانه نرد  
عينه نحو يبرر علما بفتقر يروي كغيره من غير مبرر يسو به الى لا يرد الكلمة الى  
فتكونها لا على وعلى قول لا خفي اسير بدها الى ذلك يروى وراى بدها وكما بقول الناقض  
وان انك ترمع الى ليدما

باب الوقف

**قوله** والمراد بالوقف وقف لا عراب به نظر بل لا فرق بين الوقف والعراب وبين البناء  
كلاهما ووقف **قوله** يعني ما لا يستعمل فيه اذا جرت من الوقف الى الوقف  
يوهمه من لا لا يستعمل فيه خا ص بالوقف وليس كذلك بل منما منفت جبر  
العيما ولسا الو اخر ما من قوله لعفتنا ماله السكت لكاه حس

باب ما قاله

**قوله** وانك لنسب لم يتصل في فرا انتفرا بكم ما نظمته من البيت بما احدث



وهو ان النسخة النجوىين حسبما قرأ ابن مطهر وغيره من الامثلة مع السبب المنقطع  
 كما كتبت وان كان المنقطع اقل من ذلك وان كان كذلك لانه لا يترك اذا كان منقطعاً راسياً  
 حسب ضيق كالمسح العارضة نحو او ما قيل من لالت الوافعة صلة للفتير  
 نحو بريراء يفر بها قبل وكان يمكن ان يجعل كلام المصنف يعني قوله والكف بوجه على ما بين  
 الصورتين لا شعاعاً في التقليل حسبما عرف فيها لولا كلام المصنف في شرح المسألة المرفوعة  
 بتعجيل ذلك مع كونه من باب لا يترك فيه المانع مع اتصاله وهو اني فاسم حسبما تقرر في  
 قوله وكف مستعمل في كنهه يترك مع اتصاله وكان جواب التمثيل كما مضى ما درج عليه  
 كتاب فاسم كما لا يخفى والله سبحانه اعلم **باب التفسير**  
 شيخنا فخر بن ابن مالك التفسير باب ما بينه بقوله

**قوله** تفسير نبي لمعنى قصراً **قوله** تفرعاً عما جعل موداً موداً  
 لمعنى ان لا تعرض مفصلاً لمراد كان تعقيباً او معنوياً موداً كما في النوعين التفسير  
 المذكورين انظر ابن مسكوع والمراد **قوله** وفيه تشبيه على الحكام في جعل المجمعون  
 على موداً كقوله الشفاعة اصل بعد اياه وزناً مستقلاً واحتج القائلين بالاحالة  
 بالامكان ان لم تستعمل بضمية للفاعل كعنى وزينى ونحو ذلك بل جعل موداً موداً  
 عن جعل لزم وجود العزم برون لاصل واللازم بالكل وعرض ذلك بنحو جيد يسر  
 مما لا مبرر له **قوله** واجتمعوا على كونه معاً مع ما علم من مرجعية الجمع واحالة العبود  
 بغير موداً اي مود العزم برون لاصل مما كان جواباً عما يكون جواباً عما مستتر ولا لزام  
 واحتج القائلون بالمرجعية بنزول لاد غام في نحو سرور وسرور بل هو انه لصفة لاصل  
 النسخة وسرور وسرور لاد غام **قوله** بانته النازك لاد غام في ذلك ليدرك  
 يلتزم باب ما علم بباء جعل وانظر في باب عن ترك لاد برال في نحو ورور بانه مما  
 احتج به القائل بالمرجعية لانه ترك لاد برال مع وجود مقيضيه وهو اجتماع الواووين  
 صراً **باب الابرار**

**قوله** ومن من البيت معاً الجمع النسخة لانه في البيت قبله في مقتضاه ان  
 ذلك معتبر بما اعلنت عليه اي لا يترك لاد بلاء لاد انما يفسر وموداً مما سكنت  
 عليه بفتح واقل المصلح بما يستمر فيه ذلك وما نه انظر في كلام المصنف  
 وهو غير محرز انظر ابن مسكوع **قوله** وانكس عينا افعلى وجعل كلام

الناظم

كلام الناظم في جعل مخالفاً لما عثر النجوىين معاً جعل اذا كان السماع وصحة جارية  
 محرزاً وهو جعل موداً جعل كما في مسئلة المذكورين وجب اقرار الفقه والنواوون  
 كانت صفة محضة كغيره او فسمية بآراء المسئلة التي يترك  
 مما المنكبا وجبه ابرال الفقه كسرة والنواوون انظر

**باب لاد غام**

والفهم ان لاد غام من اللفظة والموصول في جوابه  
 من المختار والخم واما ما هو اللفظة  
 مع اللفظة في قوله المختار وصل  
 الله على سبيلنا ونبيينا  
 وموئنا محمد وآله  
 وصحبه وسلم  
 تنليما  
 هـ

رواين العرائف من كتبه عينية يوم الجمعة ومن شعراء المصنف معاً ١٣٢

هذا البيت الذي في المتن  
 من نسخة المخطوطات